الكيف والبيان

المَئِرُونِ دَعْدِهِ النَّعِ لَلْهِ لَكُونِ دَفْسِيرُلُ لِثَعْ لِلْهِ لِلْهِ لِلْهِ الْمَائِلِي الْمَائِلِي الْمَائِلِي الْمَائِلِي الْمَائِلِي الْمَائِل

للإما مالهمام أبواسماق أحل المعرّوف بالإمام الثقلبي

دئاسة صَلَحقىق الإمَّام أبي محسَّمَد بن عَاشور مُسَلِجَعَة وَتَدقيق الأسشتاذ نُظيرالسَّاعِدي

الجزوا لأوّلي





DAR EHIA AL-TOURATH AL-ARABI

Publishing & Distributing

دار إحياء التراث العربي

بیروت ـ لبنان .. شارع بکاش ـ ماتف: ۲۷۲۱۵۲ ـ ۲۷۲۱۵۲ ـ ۲۷۲۷۸۲ ـ ۲۷۲۷۸۲ ناکس: ۲۷۲۷۸۲ ـ ۸۵۰۷۱۷ مسب: ۸۵۰۹۲۳ مسب: ۸۵۰۷۱۷ فاکس: ۸۵۰۹۲۳ ـ ۸۵۰۷۱۷ فاکس: ۸۵۰۷۱۷ مسب: Beyrouth - Liban - Rue Dakkache - Tel. 272652 - 272655 - 272782 - 272783 Fax: 850717 - 850623 P.O.Box; 7957/11

الكيثف والبكان المؤروف تفسير الثعلبي



ترجمة الثعلبي

(ت ۲۷۷ هـ - ۱۰۳۰ م)

هو أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري، اقترن واشتهر اسمه باسم تفسيره، حتى عُرف تفسيره باسم (تفسير الثعلبي) والذي هو في الحقيقة (الكشف والبيان في تفسير القرآن) وبسبب كثرة شيوع الكتاب وانتشاره في البلدان ولسهولة النسبة لمؤلفه سُمّي بالأول، وترجم له كثير من أصحاب التراجم والسير في كتبهم، منهم:

ابن خلكان في «وفيات الأعيان» (١ / ٧٩ _ ٨٠):

أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، النيسابوري، المفسّر المشهور، كان أوحد زمانه في علم التفسير، وصنّف (التفسير الكبير) الذي فاق غيره من التفاسير، وقال السمعاني: يقال له: الثعلبي والثعالبي وهو لقب لا نسب، روى عن جماعة، وكان حافظاً عالماً بارعاً في العربية موثّقاً، أخذ عنه أبو الحسن الواحدي، وقد جاء عن أبي القاسم القشيري قال: رأيت ربّ العزية في المنام وهو يخاطبني وأخاطبه، فكان في أثناء ذلك أن قال الربّ جلّ اسمه: أقبل الرجل الصالح، فالتفتّ فإذا أحمد الثعلبي مقبل.

وذكره عبد الغفار بن إسماعيل الفارسي في (تاريخ نيسابور) وأثنى عليه وقال: وهو صحيح النقل موثوق به، حدّث عن أبي طاهر بن خزيمة، والإمام أبي بكر بن مهران المقرىء، وكان كثير الحديث كثير الشيوخ، توقّى سنة سبع وعشرين وأربعمائة.

الصفدي في «الوافي بالوفيات» (٧: ٣٠٧ ترجمة ٣٢٩٩):

آحمد بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق النيسابوري الثعلبي صاحب التفسير، كان أوحد زمانه في علم القرآن، وله كتاب العرائس في قصص الأنبياء، وذكر ما تقدم.

ياقوت في «معجم الأدباء» (٥: ٣٦ / ٥):

المفسّر، صاحب الكتاب المشهور بأيدي الناس، المعروف بتفسير الثعلبي، مات _ فيما ذكره عبد الغني بن سعيد الحافظ المصري، ونقلته من حاشية كتاب «الإكمال» لابن ماكولا، في محرم سنة سبع وعشرين وأربعمائة، فقال: أبو إسحاق الثعلبي المفسّر، جليل، خراساني، وذكر وفاته. وذكره عبد الغفّار في السياق فقال: أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق الثعلبي،

المقرى، المفسّر، الواعظ، الأديب، الثقة، الحافظ، صاحب التصانيف الجليلة، من التفسير الحاوي أنواع الفرائد، من المعاني والإشارات، ولكمال أرباب الحقائق، ووجوه الإعراب والقراءات، ثم كتاب العرائس والقصص، وغير ذلك ممّا لا يحتاج إلى ذكره لشهرته، وهو صحيح النقل موثوق به، حدَّث عن أبي طاهر بن خزيمة، وأبي بكر بن مهران المقرى، وأبي بكر بن هانى، وأبي بكر بن الطرّازي، والمخلدي، والخفاف، وأبي محمد بن الرومي، وطبقتهم. وهو كثير الحديث، كثير الشيوخ _ وذكر وفاته كما تقدم _.

قال: وسمع منه الواحدي التفسير وأخذه منه، وأثنى عليه، وحدّث عنه بإسناد رفعه إلى عاصم، قال: الرياسة بالحديث رياسة نذلة، إن أصحّ الشيخ وحفظ وصدقَ فاحمى، قالوا: هذا شيخ كيّس. وإذا وهم قالوا: شيخ كذّاب. وله كتاب ربيع المذكّرين.

ابن كثير في «البداية والنهاية» (١٢ / ٤٣):

أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعالبي:

ويقال الثعلبي أيضاً، وهو لقب وليس بنسبة، النيسابوري المفسر المشهور، له التفسير الكبير، وله كتاب العرائس في قصص الأنبياء(عليهم السلام) وغير ذلك، وكان كثير الحديث واسع السماع، ولهذا يوجد في كتبه من الغرائب شيء كثير، وذكره عبد الغفار بن إسماعيل الفارسي في تاريخ نيشابور وأثنى عليه وقال: هو صحيح النقل موثوق به، توفّي في سنة سبع وعشرين وأربعمائة، وقال غيره: توفّي يوم الأربعاء لسبع بقين من المحرم منها، ورؤيت له منامات صالحة (رحمه الله)، وقال السمعاني: ونيسابور كانت و بهبة (۱) فأمر سابور الثاني ببنائها مدينة.

السبكي في «طبقات الشافعية الكبرى» (٤: ٨٥ ـ ٥٥ / ترجمة ٢٦٧):

أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق النيسابوري الثعلبي: صاحب التفسير، كان أوحد زمانه في علم القرآن، وله كتاب العرائس في قصص الأنبياء (عليهم السلام) . . . إلى أن قال: روى عن أبي طاهر محمد بن الفضل بن خزيمة، وأبي محمد المخلدي، وأبي بكر بن هانىء، وأبي بكر بن مهران المقرىء، وجماعة. وعنه أخذ أبو الحسن الواحدي، ثم ذكر رؤيا القشيري . . . ، ومن شعر الثعلبي:

وإنّي لأدعو الله والأمر ضيّق عليّ فما ينفكّ أن يتفرّجا ورُبّ فتى شُدّت عليه وجوهه أصاب له في دعوة الله مخرجا

تُوفّي في المحرم سنة سبع وعشرين وأربعمائة.

⁽١) المغصبة: قرية صغيرة.

ابن العماد الحنبلي في «شذرات الذهب» ٢ / ٢٣٠:

سنة سبع وعشرين وأربعمائة: فيها توفّي أبو إسحاق الثعالبي أحمد بن محمد بن إبراهيم النيسابوري المفسّر، روى عن أبي محمد المخلدي وطبقته من أصحاب السراج، وكان حافظاً واعظاً، رأساً في التفسير والعربية، متين الديانة، قاله في العبر، وقال ابن خلكان: كان أوحد زمانه في علم التفسير، وصنّف التفسير الكبير الذي فاق غيره من التفاسير، وله كتاب العرائس في قصص الأنبياء وغير ذلك. . . ثم ذكر قول السمعاني.

القفطي في إنباه الرواة على أنباه النحاة (١: ١٥٤ / ترجمة ٥٩):

أحمد بن محمد بن إبراهيم الأستاذ أبو إسحاق الثعالبي.

ويقال: الثعلبي، المقرىء، المفسّر، الواعظ، الأديب، الثقة، الحافظ، صاحب التصانيف الجليلة، العالم بوجوه الإعراب والقراءات، توقّي سنة سبع وعشرين وأربعمائة.

وله (التفسير الكبير) و (العرائس) في قصص الأنبياء، ونحو ذلك. وسمع منه الواحدي التفسير، وأخذ عنه. ثم ذكر ما قاله القشيري.

الزركلي في «الأعلام» (١ / ٢١٢):

أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق، مفسّر، من أهل نيسابور، له اشتغال بالتاريخ، من كتبه (عرائس المجالس) في قصص الأنبياء، و (الكشف والبيان في تفسير القرآن) يُعرف بتفسير الثعلبي.

كحالة في «معجم المؤلفين» (٢ / ٦٠):

أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري (أبو إسحاق) مفسّر، مقرىء، واعظ، أديب، توفّي لسبع بقين من المحرم، من تصانيفه: «الكشف والبيان عن تفسير القرآن»، «العرائس في قصص الأنبياء»، و «ربيع المذكرين».

التعريف بهذا التفسير وطريقة مؤلفه فيه

ألقى مؤلف هذا التفسير ضوءاً عليه في مقدمته، وأوضح فيها عن منهجه وطريقته التي سلكها فيه، فذكر أولا اختلافه منذ الصغر إلى العلماء، واجتهاده في الإقتباس من علم التفسير الذي هو أساس الدين ورأس العلوم الشرعية، ومواصلته ظلام الليل بضوء الصباح بعزم أكيد وجهد جهيد، حتى رزقه الله ما عرف به الحق من الباطل، والمفضول من الفاضل، والحديث من القديم، والبدعة من السنة، والحجة من الشبهة، وظهر له أن المصنفين في تفسير القرآن فرق على طرق مختلفة:

فرقة أهل البدع والأهواء، وعدّ منهم الجبائي والرماني.

وفرقة من ألّفوا فأحسنوا، إلاّ أنّهم خلطوا أباطيل المبتدعين بأقاويل السلف الصالحين، وعدّ منهم أبا بكر القفال.

وفرقة اقتصر أصحابها على الرواية والنقل دون الدراية والنقد، وعدّ منهم أبا يعقوب إسحاق بن إبراهيم الحنظلي.

وفرقة حذفت الإسناد الذي هو الركن والعماد، ونقلت من الصحف والدفاتر، وحررت على هوى الخواطر، وذكرت الغث والسمين، والواهي والمتين، قال: وليسوا في عداد العلماء، فصنت الكتاب عن ذكرهم.

وفرقة حازوا قصب السبق في جودة التصنيف والحذق، غير أنهم طوّلوا في كتبهم بالمعادات، وكثرة الطرق والروايات، وعدّ منهم ابن جرير الطبري.

وفرقة جردت التفسير دون الأحكام وبيان الحلال والحرام، والحل عن الغوامض والمشكلات، والرد على أهل الزيغ والشبهات، كمشايخ السلف الماضين، مثل مجاهد والسدي والكلبي.

ثم بيّن أنّه لم يعثر في كتب من تقدمه على كتاب جامع مهذب يعتمد عليه، ثم ذكر ما كان من رغبة الناس إليه في إخراج كتاب في تفسير القرآن وإجابته لمطلوبهم، رعاية منه لحقوقهم، وتقرباً به إلى الله سبحانه وتعالى...

ثم قال: ثم استخرت الله تعالى في تصنيف كتاب، شامل، مهذّب، ملخّص، مفهوم، منظوم، مستخرج من زهاء مائة كتاب مجموعات مسموعات، سوى ما التقطته من التعليقات والأجزاء المتفرقات، وتلقفته عن أقوام من المشايخ الأثبات، وهم قريب من ثلاثمائة شيخ، نسقته بأبلغ ما قدرت عليه من الإيجاز والترتيب.

ثم قال: وخرّجت فيه الكلام على أربعة عشر نحواً: البسائط والمقدمات، والعدد والترتيلات، والقصص والرويات، والوجوه والقراءات، والعلل والاحتجاجات، والعربية واللغات، والإعراب والموازنات، والتفسير والتأويلات، والمعاني والجهات، والغوامض والمشكلات، والأحكام والفقهيات، والحكم والإشارات، والفضائل والكرامات، والأخبار والمتعلقات. أدرجتها في أثناء الكتاب بحذف الأبواب، وسمّيته (كتاب الكشف والبيان عن تفسير القرآن).

ثم ذكر في أول الكتاب ـ كما يأتي ـ أسانيده إلى من يروي عنهم التفسير من علماء السلف، واكتفى بذلك عن ذكرها في أثناء الكتاب، كما ذكر أسانيده إلى مصنفات أهل عصره ـ

وهي كثيرة _ وكتب الغريب والمشكل والقراءات، ثم ذكر باباً في فضل القرآن وأهله، وباباً في معنى التفسير والتأويل، ثم شرع في التفسير.

والحق أنّ هذا التفسير من التفاسير المعتبرة، حيث فسّره بما جاء عن السلف مع اختصاره للأسانيد، اكتفاء بذكرها في مقدمة الكتاب، وأنّه يعرض للمسائل النحوية ويخوض فيها بتوسّع ظاهر، كما في الآية (٩٠) من سورة البقرة عند ذكر نعم وبئس.

كما أنّه يعرض لشرح الكلمات اللغوية وأصولها وتصاريفها، ويستشهد على ما يقول بالشعر العربي، فمثلا عندما يصل إلى تفسير الآية (١٧١) من سورة البقرة نجده يحلل كلمة (ينعق) تحليلا دقيقاً ويصرفها على وجوهها كلها.

وهكذا عند تفسير الآية (١٧٣) من السورة نفسها يحلل لفظ (البغي) ويتكلم عن أصل المادة بتوسّع.

ويتوسع في الكلام عن الأحكام الفقهية عندما يتناول آية من آيات الأحكام، فتراه يذكر الأقوال والخلافات والأدلة ويتعرض للمسألة من جميع نواحيها.

فمثلا عند تفسير الآية (١١) من سورة النساء فإنّه يفيض في الكلام عمّا يفعل بتركة الميّت بعد موته، ثم يذكر جملة الورثة والسهام المحددة، ومن فَرْضه الربع، ومن فرضه الثمن، والثلثان، والثلث، والسدس... وهكذا، ثم يعرض لنصيب الجدّ والجدّة والجدّات، ثم يقول بعد هذا: فصل في بساط الآية، وفيه يتكلم عن نظام الميراث عند الجاهلية وقبل مبعث الرسول على المسلام المس

ونجده عند تفسير الآية (٢٤) من سورة النساء يتوسع في نكاح المتعة ويذكر أقوال العلماء وأدلتهم بتوسع ظاهر.

وعند ذكر الآية (٣١) من سورة النساء فإنّه يقول: (فصل في أقاويل أهل التأويل في عدد الكبائر، مجموعة من الكتاب والسنّة، مقرونة بالدليل والحجة) ثم يسردها جميعاً ويذكر أدلتها على وجه التفصيل.

وعند تفسير الآية (٤٣) من سورة النساء فإنّه يعرض أقوال السلف في معنى (اللمس والملامسة) ثم يقول:

واختلف الفقهاء في حكم الآية على خمسة مذاهب.

ويتوسع على الخصوص في بيان مذهب الشافعي ويسرد أدلته ويذكر تفصيل كيفية الملامسة عنده، كما يعرض لأقوال العلماء في التيمم ومذاهبهم وأدلتهم بتوسع ظاهر عندما يتكلم عن قوله تعالى ﴿فتيمّموا صعيداً طيباً﴾.

وذكر فضائل أهل البيت رضي الله عنهم عند ذكر الآيات النازلة في حقّهم، وبالخصوص الآيات النازلة في حق علي بن أبي طالب كرّم الله وجهه عن السلف الصالح.

وهكذا يتطرق الكتاب إلى نواح علمية متعددة لايكاد يجدها القارىء في كتاب تفسيري آخ.

وكان هذا التفسير ولا زال مصدراً من المصادر الإسلامية التي يرجع إليها حتى عند كثير من المفسرين، وأهل التاريخ والحديث وغيرهم.

عملنا في التفسير

اعتمدنا في تحقيق التفسير (الكشف والبيان) على أربعة نسخ: الأولى من أول القرآن الكريم الى آخره سورة الكهف وهي مصورة عن مكتبة جستربيتي دبلين في إيرلندا الجنوبية تحت رقم (٣٦١٧)، وخطها قديم جداً وفيها سقط ومسح كثير.

والثانية: نسخة مصورة عن مخطوطة المرعشي في قم تحت رقم (٤٢٦) من أول سورة الكهف الى آخر القرآن، باستثناء آخر سورة الرحمن وسورة الواقعة وبداية الحديد، وخطها أفضل من الأولى، مع وجود بعض الكلام غير المقروء.

والنسخة الثالثة مصورة عن مخطوطة دار الكتب الظاهرية بدمشق الرقم (٧٨٨١) يعود كتابتها إلى القرن الحادي عشر، وتحتوي على الجزء الثالث وقسم من الجزء الخامس من التفسير، وأخذنا منها نهاية سورة الرحمن وسورة الواقعة وبداية سورة الحديد.

ومن هذه النسخ الثلاثة لفّقنا نسخة الأصل واعتمدنا على إخراج هذا الكتاب.

والنسخة الرابعة غير كاملة، من آية ١٨ من سورة الكهف الى آية ٦٩ من سورة المؤمن (غافر)، مصورة عن مكتبة أصفهان، وهي واضحة الألفاظ وبخط جيد نسبياً، يعود كتابتها إلى سنة ١١٠٠ هـ تقريباً، وقد أشرنا إليها في الهامش عند وجود التفاوت بينها وبين النسخة الكاملة الملفقة.

وواجهتنا مشكلة لقدم المخطوط، وهي أسماء رجال السند المتشابهة، وحاولنا حلها من كتب الرجال ، والتفاسير التي تذكر الأسانيد.

مع وجود كلام كبير غير المقروء أو بياض في نسخة الأصل وبعض النسخ الأحرى، حاولنا تكملته من المصادر التي نقل عنها الثعلبي، أو المصادر التي نقلت عنه ، كتفسير ابن جرير الطبري وتفسير القرطبي وتفسير ابن كثير، وزاد المسير لابن الجوزي وغيرها من التفاسير، وكالكتب التي تحدثت عن علوم القرآن ككتاب البرهان وأحكام القرآن للجصاص وللنحاس والإحكام لابن حزم.

كما وكنا نعرض الحديث الشريف وأقوال الصحابة على كتب الحديث والصحاح والمعاجم لضبط النص وتخريجه.

وأما الأشعار فكانت فيها صعوبة واضطراب، من ناحية الوزن والضبط، حاولنا بالإستفادة

من بعض الشعراء لحلّ قسم منها، وحاولنا من بعض التفاسير وكتب اللغة والمعاجم حلّ القسم الآخر.

وأما الألفاظ المبهمة فضبطناها وشرحناها من كتب اللغة والتفاسير الأُخرى.

كما وعرضنا الآيات القرآنية المستشهد بها على المصحف الشريف وخرّجناها منه.

كلمة شكر:

هذا ونشكر كل من ساهم في إنجاز هذا العمل المتواضع أمثال الأخ السيد محمد الموسوي الناصري والمحقق الأخ العزيز الشيخ ماجد العطية، والأخ المحقق الشيخ أبو علي فرج الله، والأخ كريم راضي الواسطي، والأخ الشيخ أبو مسلم الساعدي وغيرهم من الإخوة الأفاضل.

ونخصّ بالشكر سماحة السيد محمد رضا الجلالي وسماحة السيد الأبطحي والشيخ محمد باقر المحمودي الذين كانت لهم يد العون في الحصول على بعض صور المخطوط.

والحمد لله رب العالمين

على عاشور

حسر صراعتي ماسه النكرمرس عل ولاست لفد وقد الاماسة ماسطله و كذبه مرالكت الحيقات ما موجوا والعامصار يا ويعله كالعطله ونعد مل عوموا في الها معرف عن الحلي و تعزيل فر اللسام فاكنع يبدم لو كافتعات بنته أ ما مله ملعنه احتى تعقيها فازا فوم عرب مالنا و المعهمية أأسح المآداع وبتي عزاي فالمفامل ود لك الرسول المدعل المدعله كان بدخاع ليسار علام الزليل مي وكان بقورا عجما ويم المفكه فقال للتركه والمالعلد بسارها حام سيدعام فالحضىء صهه وفال الك تعلى عز أفقال دياد ماص بعلي فافراليه على عدالم وفرالل اعري وواحوع الخبروك الونواه عشامع اعلالشام وتحطهماروي عفن المعن عرسعين سنكنوكا والقراة المصنعة وإدالعامة مالا ولا وللانامنوا عدت وشفا والذبر لأنومنون فاذانه وفرو وعلمه مناود اخلط عالعورا خطافه والإحراء حراجه والورع سعدة ومحكر المع عزا بزعام ومعنيه وعمون لعاص الفيكانوا متون هوا الخرف بخرا لمروه في المرعي وقرا أ خالم على المنذواخالها وعيد فالدائد المعدى وسفا من لك عَرِيم مدد شلط ولوانها هند وساف لكان الكريج مادو وزعان معيد خولعولة الالمركم والمدركم الماهم وحدث عن عدد ومطاحلتي مزاعل الحلم فالتعف عيني شاعر وسويدا والمنز ففروا والذكر لماجآهم انخره ففاع تمعاه فالنفيرا والذرض عروا والذكر كماج اهم صعرابه واعلاا بعزمز مقاوعيه عثراجدت يا باعتمار وتولدتا بالدوزم ع في احراله فاب العنم مليهم لعرع مرعد العروي كافلنسه ومراسا فتلهاوماريك بظلا للعيل المهبور على المتماعة فانه لاسله عره وداك والمشركة والكني في لا معلمة لركية بينافا خراع الساعة مخ جنامها وليركن لانعلوز لك فالك است بني فازل فلا معاه الالدو مُردِلاً مُراتِ المع العالم المنه والمنام عبيهم أن على واجل صر الحمادي اوعتها واحتيا واحتلامه وهي الطرح حره كه والزعار بعى المفركة عالى ولالام فيراد الكفرى أي الذي مشق إعزالة ارشوفاذااتقت فليتاكام وملخهامزانة وكالضع الأبعي يوالله ردعا الماعة كارُدالة علم الفادوالنفاج وويوم بناد مرسى بنادى بعد المنظر النشري وأن النها

اهاالحة والواحى لمنكر وقيل الإصنام ليمل أنكون لقول البجاالي لعارز والالعرج مل صاآد مال اعلماك وقدا استغاله مامنا من صلاحًا على الكشريكا لماعابوا العبد من ولمن المضام وسرا الاصنام مهم والم عنهماكانوا وعراحدون مرفرا فالمناوط والسوامالم من مرب وماها هاحرف وليس استرطنا الم معرفه الطروج للعجاملي إيام يالانسان في الكوم دعا الحراي مردعا يه الحروم الما المرد ولل عذا المتاوط فراقع عدالمه لاشام المنداز مزدعا بالخواي بالعدوا لمال والضمة الشوي وسرعز ويح العه وطمم رجمتة ولرز اذمناه رجمة حافية وفعة مامر بعيض استه سنة ولل اصابعد لمعول هزال عود إوالمعفوق وهاطرات عقفائية وليزوجين الرواز إعامالية احزاله منع في واطرات المعانية والمراجعة حقيقا بوسعيدا الادى حايفا حنفر بنزعز الدين فهرع الحسن فيحد على فالمعالب فالكافرة اما فالدفيا فقول إرجعنا لحدي المعقاه للمنزوا وفالخرة ففول البنتي كنترا أفلننب الذيركان وكعاعلوا ولمنابعته وتعراب غليط سلط واذاانعناعا الإندار اعزخ والنانه والزامنه المترفل ودعاع بفرا مستعل الطاع العرض كلاها فالحرة تقل اطال فلان الملام والدعا واعرض ذا اكتر فلادا تمان كان العران عظامهم عن ورون المام الله والمسروم الما في الما في الما في المام الما الله و في المام الما الله و المام المام والمام المام الما وقاللها والمتكف الفاقيع المجي وكالشط مزاناة وواهنه والقادد والفاق والمالة فالاعرف فاضم بعرب مدري عطاوا تزيد في الأفاق يعني فطال المدخ والمهام المترو الفروا لمؤم والبلة والمجلا مزي لطف أي خواهمة وحويد في المراب والمام والمراق الله وجورته والمواينة والورا أربوع وأمالا رسلها لمدائن ونهاه فان كثرع لاالها كالبيترائ المذالماها برائ كعد فالفل والفطرا وتلهم فالسحام معزواله وتحوالها لبوانقدا وحرافع فيعول معتسيخ بغول معتارا بكراماق زيتول شلته كهجم والمروالمصالكونها مرسورا والراف فيرجري ظاروا فلها وبعرا فكانهم متالق ولا به المان وعد الحالها الى كسر موصولة الله واجزه وقل الاعدالية والحفاظ في معروا حافاً العا حره ف الديم عن واحلهوا في م فاحرجها بصهم من الروف وحجلها فعلا وقالولمعادم الحي كامر الحاقيم المصامة فاه نفسيط افهاعقبل على العصائل العرج المعافا ويركم العادي المجتمع ورحنت والمناعبة والمعادي المحوط والمالي المعروع الفارس والماء المالم والسارحوال رعار وقاله وعده حنفه والمان احمل المختر السور والسور والسور

وبوفريع ضالنيز كفنرول على لنارسيوا والسهال بالحقظ أوابل ورنبا فال المرافتير براك فاوقوا العزاب ماكنه تكفرون فاصبر كماصبر اولواالعن عس لرسل قال ابرعام ووله زم صال دولجد والمتبر القنط دوالاي المتوار والمتلوا في موقل ابن يد كالنسا كانوااول عزم ولم تخدا مدسولا الاكان داعره وهواحساد عليهد عالطرى قال والمادخل ما الملبقيم كالفال أسهة اكسة مركز وادرية مزالبز حكافا سفاا والقمرح وعد وفال معمد لالمالمة اولواالعزم الابونس الوكار نيناط السطيديق الدكون المدفيظة ظهرت معين ولم وتعدم عاصا فاسلاه الله سلنسلط عليد العالقة حتى عادوا على هام وطاله وشلط الديث في والمام وسلط الحن علية كريلهم معتدالم معود المسادي في عام الوادع آي المرك لم وقيلهم في الدر الله ووق وم الما العام وهي فاندعشرة واختاد الخير الغضل والعوار وعقف افلك النره والماقية والماواف ووال الجج النبز الموا والمنسل فاظهروا المكاسفة وجاهروا الكفرة بالبرآة وجاهده واخره وعنه الدسوى والعطي المفرى والالجور العبل اولوالعيوم اتناع شرنبيا ارسلوا المينا سرار بالشام فعص عرفا وحالكم نقل المالم المتمرس اغداني علعصاء فاسرا الفشق كالعلم واوح استعلى المم الخالف المنشكم انسم انزلت بكرا الغداب والجيني اسالم وانشيم المينكروا فرات بنتا سرامل فتشاورو ليتنهم فاجتمع والعم على فذ العم العذاب وبنج مني سوامل فالجح الله يغ إسرابا وانزل باوليك العذاب وذلك المسلط عليم تماؤك الادخ فسفهم دبشر مامنا سنسر ومنفيم نسط جلا واسه ووجعه ومنهم كضع عاللنس ومنهم واحرو بالناد وفسل هرسنه وح وهودوصل وسي وصرالمنكورون المستق سوم الاعراب والسعرا وقرالصاب الشراع وهرجسه ننح والرهم وموسي فكي مح المالة وفال فاللولوا العزم سنه نوح صبوعلى ذريومه وكانواب ويحت عليه وارتهم صروا لنادقن صبر على الذي وبعفود صرعل فقد ولدار و وزهار بصم ويوسف صبرة البيروا أسير وا توجي صبر على مرة وفالك سالصرك همراديعة الجبروموس وداود وعيس فالانجير فضرف الماسل فالسان العاكم فراندا بتلي فالموولاه ووطنه ونفسه وجروادفاوا فيافي جميع فابتليه واماموي فجزم والمحزفاله فوجم اناكماركون فالكلاان عي بي يسبعلين وأماداو دفع ومدانه اخطا خطبة فبيه عليها فبلج إدبعسته حتيستمرده وعديثجرة وفع الحت ظلها واماعبسه فعجس مهاسلوه والربيالمية علينيذ وقال فامعبراعيث ولا تجمط مكان المع نعال بقو لوسوله المطع على صراولوالعنم مز السلاء كن صادقا فها سليريه ملطاق ابرهيموانقا بنصفه كاليمت ليقدموي مصالما سلف مع عوامات منا إصمام داود راهدة الزبامنان كالمعيد حساً المام الموسنور عمار عراسه الجياري القوار على المعالية على المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية الربع اخزاعب الناق احترامع عن فناده و فولم تعلق فاصبح اصبرا ولها لعزم مزال سراق الوج واربعم فوسب وعدعا بالكم إها بومنص أسلنك خااوعدا تدجى بوسف الدفاق إحراك وعرب والمرحل والمقالدة عاشر حنها ويبع عزا في جعفر الرائع في الربيع من المسعر أي العالية ووله فاصر تماصر أولوا العزم مراكم الم فاكا واللهني وابرهم وهودو فحد رابعهم امر ازيم مرداد بروا احمافي وعما بعين فيحاصم سأنا

عموزعوالله فروحون الحرف والالسامة حديثان اودو المحدرحون اسلال بالحكم والشهدا والمجاهدين نفيرفضكوا الناسرغسمة ولاستنعا العنابل فالمالال يعمراعلة كانهر بوه يتروز مانعدون العداب والحرا كيلمثوا ع المرنا المساعد حوالها ليعي حب وم القبام وصلانه بسب مدووا عابنول فلاسكم والبيا فرقلًا الرع أعدا العران مادكرم مراليان بالغ بلغت بمنسم وصل المدعل عنا المدنعا وللدونظرة ومع وعطي المال السادان له الما القيم الفاسقو في المادون في المادون المراسول المراه الحدة حتفاسعه والمحق المقبرة حنتنا محدث أن والدسند حالما مجاب المرب علما على مرحله الراك عللكم وسعدن حرعزان عباس فالاذاعسر على المؤه ولعط عليكته عانيزالا للبزوا لكلترو بجيفه ويعسل ترنيق مناكسرالتعال جزالج والدالا الله الحليم الكوم ميا القدر المات السبع ورتبالع فالعظم كانع له والالفهالفاعوك مدورة كالعراد ع وملتون كمة والهاز وملها به وتسعد والبعوزي فاع احربا وللنوع الفتراح المفادح بعث وانت عليمان والمعجم واسعجيل فيبلين الميرين وسيف المسلى الوعبدالله عيدل مهم وسعدالوسي حننا سعبين عفرفال فرات على عقل وعلاه وعكمه نوح الدعن سعدان جيرع الرعاسي الخ ملكا زحقاعلالله تعالى ازيسفيهم انكاد الجنف المابطاعا فالقبلها وقالا النجاز البطاكيد وكرهم بالمن المتعالية عليم والدمن امنوا وعلوا القالك امثالهم اشحالم فاذالقيتم الذين فضر عناعا الرفاب المفاق واحتفادقه حنى ذا أنسته وهمراى علموه وون والمواأ فشالوناق للاهلتوامنكم فهربوا فاما مناعليه بعد الاسراطلاقرابا هرغبرع ضروا ولانده واما فزا دنصارا فالعبر العجر العادة والمااز عنوا على مناواها والماد وعروا صلف العبا وحكم عدواله فت ادوم میسود بعوله فاما منفعنه م الموسوم مها و اوار بعد و موله فاقتلول المتركز حد و مواهم فا المولاد عبد المولاد المولاد المولاد عبد المولاد عبد المولاد عبد المولاد الم

وقاعطاللالها وخافي فالانكرام حافظ عالصلوات المذه ذاكف الدردكرت فالقهة وعاصا يرالكلم ووق ومتلهم معتهم فج المجيل فهاملان كزع اخت شطاه وادالعامة بومالطأ وقرابع طاهدا والمنام معته وقراا لنروا لجسر ولحيي وناب شطاه مشاعصان وقوا الحدرى شطه بلاهمز وكلها لغات قالوا ضرشطاه سأته وقال رعباس سبله حزيلسع سانه عرصانه ابن زيدا وكاده محاهدوالص كمالن عنب الحفله فنهوا ويترعطا جواسه مقاتا هوند واحذ فاذاحرج مابعله فيوسطاه السنك وانعنج معه الطافعا لاحرى الكساك طرفه العراشطا الزرع ازتنبت سنتقا اوتمانيا الحسركال فراحة تعلالسطا الرزع بمن طئ اذاف والالك اخر المطلعان المرسف الري والمسسف وهوامل من المسرعان والمعارف المرافع ا بعوافة وونظ الدارمكود انتهج وممول الداوع بالمون الموفي وموع المسكر فآزره فواه واعانه وشر أزروه فاستخلط معلما ووى فأستوى مودلاح فالمتوقه مطهسوقه اضواه فيخسأ لزراع لمخيط الهن المخاريع السعال فعادلك لحصائه عله واسمام لمغيط بعوالمفاد احرباع والمان سعاع والملق احرااوكر عور بورغر جافر ويصرح تعالحن وشاك فالحائم مفو والخطا المعوف واج المرور ووثالها المرا سلجان صناعه إند والمرك حدثنام ارك من صله عن المسرخ مولد تعلى محدد سول عد قال موجر صيا الله عليه و والدرمجدو الدين الصلق بفي للسعند السراع المفادعي الحطاد ديها وعالمين وعار يعفان بعفان ومي العدار مع العارا على المناهد والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنظية المنطوع والعن عوف وسعل وسعدوا وعيدة الجوارس مراثوالبغو علاء المشروزعش واولم الوكووآ خوهم الوجيدة بلكراح ذلك مله والمقمة ومثلم فالأجسراط وعده المورة والدفوك ورع قال الزرع مع صاده علد اخرج سطاه الويكوالقوية فأوره عمر والحطاب فا سندايا عنان بع عان سن استعلظ بعنان لاسلام فاستوى على صوفه على طالب بعث إسنقام المسلم سيعالي أوسي اندراع فالالمصول غيظ بعم المعار فالغواعمر لاها مكة كاستداس والعد عذا البق اخزا المفيده السورك عيد إلله مزجى سنبد حد الحديد وحد مرح وان حالما المحدث لم مزواره حد ما الحسن المرج قال قال الدرسوما أمن ال فددنا دعوا الكفاد بعن الرافصة لازامة تعالى بقول بغيط بعراكما داخن الحين بزجم الجدل حاله المحلم مركر مهران منها يؤسلم المخوفنا عدانمه زيجا أضاعمان الخياج عنصون عمان عزابز عاس فالقال اسوالاته المدعية بدن إخرا إبان قور بنبزول والمرول الواضة وضول اللامو بلعطو اعفاضا وهروا فيمستركون وراك ويجرون أورن والمداحرين وعلى وأنادكها زاجى بعنود المقدمي وأنال والعوام المرتزين النهوج ونساؤ لمواقع والعظر فالقال الخطيانة على لعل إعلى انت في الجنف وشيجنك في لجنز وسيح بعد يجاف منوزة لاستك العراف بعالهم الواقصة فازاد وكمفرفا فيلوهم فانفرم سركون فالرباد سولا سماعادمهم فالمات انهاب فرصة واجاعه بسورا بالروعر وعداللة المرافي اوعلوا الصاحات الماطام وقامرناويله وفالاوالعلية فرصله الايدوعاواالطلاديعي لانزاح بولاصار رسوالمدالملكون فهاشا المنزواد بضاؤوا سصويه منهم فالأسجر سريعني السطا الدي حجه الزرع وهرا الخاورة الموسلام وعالرة الد ردالها والمرع مع الشطالا على ظله الذائد قال مع ولم يقلم المناصف والمحف وي و المحتور أعاد المناها

وَ فَكُمْ اللَّهُ مُنْ اللَّهِ الْوَعْمِدَ لَعَدْ اللَّهِ الْمُعْدِدُ فَيْحَانَ اللَّهِ وَالْمُؤْلِينَ المُوارِعِيدُونَ خادوعدالله بمغدن لمقالاحرتنا معاليز لعلاقا حدثناهم برهدارة العدر عندة وتعدم العكثروشاار زعبلاشه عزا كأسما الرحيع توبال أينوك متمكل بشقليه فالتناقية اغضا والمتبع الصول مال النورية واعطاني المست الطبيا وعطائه علانا ورالمتال وضارر كالمفعاع واخرنا بوللسرا فارواد ورشاار التعالية مكن منابن عظيم فالحدثا مشامرهمار فاحد ماسمان شعب منابورة الحدثا سعار فيس تزقياه والمنا العروع والمه الماسقع اللح في المعطية فالمعطية التع القول كاللورة ولعطية المنافي العجيراً والعالمة والع وستعون وفأو ملفليه وتلنه وارتعون بله وتمائع شراكه وتنسبر البوالم إجرازار مرايات ودور على سنة ادبع و غاير ولها يه قاله جبراً بوعمر وعمر وعب فرح فرح فرح لما خوار قالحانيا اروب مرض و بك بزان في خل فأردنها حمارعيد الممنوب طاحونها متنمز سلم المداء فاحدثنا عرور وكضم وربع واسلومات ا والماء عن ويربع قال قال زمسول الله صلى الله على مرفرا الحرات اعطى مراه جرع شرصنات بعد والعالم الله وَوَيْعِوا إِلَّهُ الْمُوالِحُمْ الْرَحْمُ الْرَحْمُ الْمُ الْاِيْرِ الْمِنُوالْاَتِقَامِ وَالْبِرْزِ الله وسنوله قرامالت مد تقدمواً بضرالنا وكسرالد المراليقد مُروفرا الفحاك وبعقوب بفضا فراتناه واخلف لغضرون مغنيالا يه فروى على النطلح معزا بعاس واليلاهولواخلا واللب والشنه وعطسه عنه لأنصلوا بزيع كحكمه واحبرناعدالله بخامد والخزما الوالحسرم بالسرز ماك النبائية احذنا بالحب الحماز لطنريصا بمثقم للوارفان وألمائ قال وتأمنيز معاد فالع جالا وتعبد التكوس ومهعوال عزجا بوزعب نقه لاغتيله والمربع كالله والمؤلد فالعاللة تغم الأحواليه فصطله والكوت بخوافه الماع النع مع المدعرة وتولك التا تا المسلط لم أخ من قباع لمرة النبيع المانية عليه فالمراد يُعبدُ واللاح والحبرُ لعند للالو بحرابي وألحايه الوبارك فرام الراح قالحدمااء فالحابة النعز مت السا البح ومرالها باعلي وعدادة المنه عزصال برفاع دستم وقع عليت دخ الله عنها في الله الدر الهنوا كانف لمعالم الله ورَّسُوله فالكُونصومُوا قبل الصر منبيد عره وروى مسروق النا قال خان على في فا فوم الزريد فع فَدُّ أَن لِلْهَارِيهِ أَسْفِيهِ عَسَلاَ فَعَلْتُ أَنْ أَجَالِمِ فَقَالَتِ قَلِيهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَ وَفِيهُ مَا اللَّهُ مَ وَفِيهُ مَا أَلِيهُ الْأَمْلِ المتوالات ومراريع وبالمنه وتسوله ه والحسرنا الرجويه فالعائم وراس البطاح تباعد المرابعض فأ حوثنا اسي والرهبير فانطرتني وشام ويعسف عزا يحوج فالكنوى الزائر والمتاجب وانتقاله والغام المتماري والعد مَكُم مِن يَعْلَعُ مِعْ اللهُ صَالِقَهُ عَلَيْهِ فَسَال الْوِيكُو آفْر اللهُ عَلَى مِصْدِ بِكَنان وفاز عُر بالمَوالا فرع مَنْ مِ وَ إِن الْمُعْرِّمُ الْرَجِينَ وَحَلَا فِي قَالَ مُو مُن الْرَبِينَ فِي الْمُعَالِمُ الْمُعَالِقُون اللهِ عَلْمُ الْمُعَالُمُ الْمُعَالِمُ اللَّهِ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّالِمُ اللَّهُ مِن الآبراميواة متشاحصا جنط والغة ورمنوله بلهول وفالفائه لأكت فخامريث انوا بقوله زكوا دل في سنافا المتعادي فأواله وكالمدوقة هجاه المتاعا فإسول المحتى الله كالمايد والضااريتي وَ إِن وَشَرُانَةِ الزريع ل لا يقصوا المراد وزاية ورسوله إسال الله كاست عوا رسواله بقول على الما

فالمحدثا بوالشع الجافظ فالحدثنا ابرعم ترسرتك ووعدا احمد يزيد مواحرتنا سارم فسلم أوراه والعرف م كم عن ذر برن سلم على معزل المامة عزل في والعالم والمدور المدة المده والمدور المدور ا رحون اللح الم عدينه وسرا على و دارواجلة المسمالية المراقي المراقي والرواجلة على تلبت بدا الحريص اختاعداس المناعداس المناعداس ماتيروان وتباعداسة المرفال عدر الماعس عن عدا القر مرااعن سعلم حسوال على المالية والالعسراك الافرس الح رسو [الا على اللم الصفافحية رعليه مر نادى ماصباجاد فاستمح المدال اسمر زجر بحوص رحوم وسوله فقة ورسول التطبياللم ما مي تجد المعاليدما في فهرما في نا من لواخيرة كم الزخلانسية حدّ الله الريدار منه عليكم صديمتوني قالوا نعم والرفائي تذير لكم سريدى عناب سلامله وحيال الواحد تبالكرسا و هذا الوم وماز عود الالعذا فالزانيت الحايد وخسرت كم بالله عب الحب هواحنور بديه والمرادية لفنها على العرب في والمتع بيزة صل الشوع زيداله كتوالد معند والكست المدورة وقدمت المرسخ وصفيط الموصلة المادالة المتوال العرب ماللا ووالإذايا والمنايا فالانشاعر لما التعليديدا لرزا بالمديادي لأنجير وذرآ إكراديه ماار ومكندهاب فلانطروات المديعة وما لماك والمتاب الحساروالي لأنده معت الالقليل فواسعت عمان المسورى قالسمعة نفطور فالرسمعة المفرى زالاسم عزايت مرسابلا والأما فلوعال معاهيمة سمجواصوت عانف مزالخ يبكى لفذخلوك والصاعوا فهاعطفوا ولااحجوا ولمربه فوالمذارا مرفسا للدي وابولهب هوام عنالمطلب واستدعوالعنى فلذلك لمستهده ومرااسمه كسده فالمفائلاني بالصياسة واشراق وعد وكانت وجنناه كالها للهباك ونب أأوله الواو فدواو العطف وتراعلنه رابى وقلت فالاولغا والمانى كما مقال عفوالله لك وقل فجل والملكم المدوقا فجل والوافيه واو الماله وفراة العامة المعني فنظ الهاوقر العل مدخز ماوكر المفاول قوله دات لهدانه معتوج الهآ لانفراعوا فيدروس الاي احرا الحسرين عم عالص ناالسني عاصما حاطم عري سيد الملح والصانا سترج بربو سر قاطينا هي مرقال اختام معور علل كورا بطسال على ترابط الما حل المدالعلم قال أكدب ما هو كا من فكد فعا كنت بدا الحلب و طاحرنا الوالقسل لحسن محد من الحسن قال عما الوالطيد مي الله مرالمبادك البعرى فالعنسام من استرس المسلى فالحثنا عبدالميد نرجتنا فالمروا لودي ستعري منصورة ال سال لجزع فوله تبت مرا بي لحد معركان ١٥ م الكاف وهلكان بسطم أبوله بالاصلى المار فعال لجس والدماكان ستطع الاصليعا والهالع كتاب المعقل الطلق الولعد والواه ويوس وراسار خرابطاعس برحرامه في السنداريع فقاس ولمايد قالف احداقام المنة ابوكر محديث عورمه واعدانا فيدر المن الحديد معمرو والصنادا مل عن العصر المعمد المعم فعالموسيا أدماندا انك لفكوان عندسك ونع فيكمز دوحد اعوت الناس فاحرج مراكند فغالآدم والمتدموس للد كاصطفيك الاز كالأمه تلومي على العمله كتبه الازعل فيل المات والادح فالتج أدم ووسي وإخرا محزالفنسا فالعاجدى فالعصرت علسراسي ترابرهم والأعالمس

عربسرهاالالادجة وملاقع مدوق المخانور م ورات دونسجه والاوراع وحم عسره كلمه واربع امات واحماكهم الم الم حمير الخيل الاصنمائ على على والهما الويرعدا لله مرجعة ركر احديرفادس كحلما توس بزحمد فالعثمالوداود الطالى فالصنا سعدع ماده فالمعتسلم رايليد عيد عرمعدان والحطف عزا بي الدود أل السي عليه اللم فالأبعي زاجدكم ان بقوا ملت الفوارج لسلد فأن بارسول المدوم وطلق ذاك قال فروا فلعوالله إجدية وأحرك اسعياسه بليزار عدل أسرالمعي المافط في الكافعة العدن عمد بن وسف الصرى قلط المعمل الوب اسقط والصرابا عيرة المرج وال الماتند المزمرة انقال حائنا مروان ترتسل عزا وعمرومولي حربرع حزيوم عبي المسفال والأرسول للدعل اللم ترا فل والده اجار حزيد حامرله نفت الفقرع العلذلك المنزل والحراك واحمادان فحمه والحساان والإ والارتبا إبزا وللنسبط لعينى في العلماسع بله فالمغيرة قاصمًا عن فروان والاعزام والأوارن والمرا مزفرا فلصوا للدائج ليورك عليه ومرفرا عامرس بورك عليه وعلى هذا، فإن فراها للشماب ورك عليه على على على على والما والمراه على على مره على الله عشر وصول الله ويقول المفاء الطاعوا سا تنظرا لحضراحينا فان فرامايه مرة كفرعنه دنوب تسروعنكر ترسنة مآخلا الدما والاموال فاروراها اربعايد مره كفرت عنه دنوب ادبع إله سنه ماحالا ألك والاموال فان فراط الفرة لرمت في سك مكاندم الجنداو وكله وولفنا وعمد احدال القرائي الصرابا عواسم والتركي باعداد الم جسامة لللواني والصماحية الحباس والصناعر زسعال الجطاد العلرى فالص تا الراوديد والتوسطة عن بحارم عن معل من معد قالجار جل اللب علياللم في كالمد الفقر وصيق المعاس فقال له إسواليه طالمتعليه اذادخانه مينك فسلمران كان فله أحدوان البكن فبداح فسأبيعل واخزاد إفترا لتهااجلت واجل فغول المدوقا درا تسعليه رزقاحة إفاض علجم أنده والمناأ والحسرة والهمازة والاعتراض على عائدًا وسعيد الحديث من والحريث والصاب الحرجين الصاب الرجع إلى والصاب المرجع العالم والعالم العادان العاد الوجد المقفى والسمعت أضربن حالك والكنامع رسول المدعلي اللم متكوك ودالم تالشراب أثنائ ونور لما تعاطلعت فهامضي فإنى جبر مار يسول بسعلهما اللم ففال ما حبر ما كان المثم المقرم فاحيث بضيا ونوروشعك لمراز كأطلوب فمامض فقالدذاك إن معويه من عويه اللي مادرا يرسار إليوم معتالله سحدالبه سعيرالعن كالانصلور عليه فالرومم ذاك والكاركا زيكر فراه فالسوا المداعد ماللياك المهاروق مساه وقسامه وقعوده فعل لك ماد سولات الخضر الداما رص صفاعله قال الم المارة في الم بردجع وأع المعمل لخ فالصلماع في الله سي على لعقوب قال لم أن العلم المراح الأراب المتغلى الخالم الخالف من المحتوية المان المائية والقريمة المان المانية المان المانية ا المنع طياللم فكاز لا يقول الصلوة الاقرار الرط قل هوالله اجد فركر دراك لرسول الله على الله وهارك وتراك صاسعيدما حملك على لرومها فعدار مارسول المداني فقال لمرسول المسعل اللم جبائي اباها بدخلك الجنده واخترق قلرتا فرمل حوالبابي قاصلتاعل الحترين بخستبان فالصتنال وأمرهم القطأ كالصنا

ء أن وعدالله الوسى والمحدما سلمه من مسال عن محدر للذكر والدسول الله عليه الله والريول ملك مراكس السا بخرج مرالا دخل اسابعه ملك فاليقيا على منه الارّض فعد الدالدي ولم السما ودوفعت الوم عم الألماري والدي خوج مرجب الارض ماذاك فالقرار وأفل عواسد اجدما ممرة والماسع بدفال عراس المرا م المرين المرين المرين المرين المرين المرين الولي المراز والصنافي المراه و فالصنا الوعام العلائع ملك المرعن سلامه سعنا الحرعن وصرعن تعمده أزالى على المسمع مجلاية وأفل هوالمه أجل فعال وحدق ارسولانه وماوجت والوجد لدللده والحرائ عدرالفتم والصنار والعم عدالله فاحد والاشتقاص أحدى من الحسر زم بسر والصابنا معالا نن يوسف الماجو والعربية أمساد برمسرها والعننا حدال نزرزام والعاما عباس براهندع مالك مريساد عراض بن الله والقار وسول المدعله اللم من قرا فك عوالله اجا يس واجده اعطاه مزالة الممايحل والدسيخ فنطازا صالمزا قوت معوج فيدااروح مملوزكتبه لتباو احدا استريع كمطا من سعوالرنج وارق مزالسنة وه واضمي برالعبه ما منابوج ربيدا مدر الجدرج عفر قال الم غالو مسال لعماك فالصدال عدى بالرئة والصلاعي عبد العدم وهد والصينا المهجدة عرعبا لتحرين مدن عام عن مول عن عدالهم برغم عرابي تعبقال سيكل اسعابالله عزيواب فرجواسداج دوف أدرن أذل والمداجات الجنبرعية مغرفة والسه مغرعنان لنهمآ ونزلت علية الستكبد وتعنشاه الترة يتروا ددوي والماهرش وزول الأثمة التاريما فالإيسااد شيا الااعطاه الماه و لحصله في كالدو - رده في كسيم التي أرجه التي قل يعو الربي أحيد المن السواوطاه محلم الفسل عدا المرك والم والمراه الربير مهنا ومرجوبه والصيراحين منع ومحود مرخواس والأحلها توسعدا المصفاك فالمسالية ومالراذي عزاله م مراس الحاليه عزا بي خعب المشركين فلوال سول بدعله الم نسب له المراك فالرالسعة واعوالله اجدا لاخرا لسوم دوروي بوطسان والوصاع باسعيس ارعام برالطعيل وارمد سعه البياالمنه علىالم بغالتاهم الحما للبعونا ما فير فال المله فعالم معه لنا المرهوام فصة المتجديد الم خَشَدُ فَيْرَلْتُ هِنَ السَّوِينَ فَارْسُوالله سَعَهُ لِللَّهِ الْمَاعِقَةُ فَاجْرُفَنَهُ وَطَعِمَ عَامُرُ وَحُصْمُ فَاتُ وَقَدَّ ذكرت فضهما فيسوخ الزعلاه وفلا المتحاك وفيلاه ومقاتل جاناس مزل حادا المهود المالين صاالله عله وسلم فعالوا باعرصه لناد بك لعلنا نومز بك فالاستانزليجه في المؤرمة فاخرا بدم الحنثي هومرائيس امزد عبيعوا وبجاس ام صفرا م جديدام صفه وهل الأوسرب ومرورت الدرباوم بورثها فالرااسة معنا السوة وهونسية المتحاصة واحبرني عفيل آل باالفرج المعناذي خرم عراب عمرالطي فالكثل المحدواص المدفاص الراسخ عرجين سعد قال في معطم البود المنظالد على سلم قالوا بالمحد معذا المه الخلق فرضلعه فعض البي على المرح اسقع له له ساورهم عصال في المحراط المله وفال أخفت علك جلجك ماعد وجادم المدسيند بواب ماسالود فلهوالمداجدالسوه فلمائلاعلم الني على الد قالوا له صف لنارمك كمع خلفه و كيف عضك وكيف حراعه معضب اليع الماسلك عضبة الاولوساورهم فأماه حريل فقال له مترمقالله وانام بحواب ماسالوك مأقدروا السحوقرات

والاالاس ويعافي والعبد الإمان وفاله النفياد على عامران وفران العام واعلى وسوا الدائد مستعدا المنافقه موسى لحرث من تعبد مهر السيارة العاد بالفار آلا أنها مفالها ومفالها والمعرائ سي فعناكما لنبي المالل ولبرص فع هوبائر منالاسا فانزلا متحد واسوالتها مذاع الجدفة فرويراللا والإجدعد التراصابا وليعلد قراة عدامه قل والله وفرق فومرسنمها فقاله ونهيم الواجد للعضاء الإجدالافا بدا وقلواجد بصفالة اجد مذالده إقسال لواجد مدلع لخاز لبية واوشقة الواجد وللاعدا دركها واصلها وميرانها والاجريد لعلى بيونيه مرح لعد في المعات ونعى اواب اسرك عند فالاحديث لعي ما مذكر معيد من الجددوا لؤاجد اسم لمفتنخ الجدد واحد صلح في الكلام عمومع الجود والواعدة مؤضع الاشات بعول لمرماتني منهم إجدوجاني فهمر الجدولا معالحاني فنمراجد لانك اذافك إِمَا يَنْ مُهَا مِنَا فَلَعَيْنِ لاَوْ الحداثات ولا النّازوار وأولتُ حاني منهوا جه أوالنقي إندارنا سي إنذا في ووالا مزلاسارك احدة الاصل وجد كما فالواللمراء أناة والاصل وناه مرا لوني وحوالسنة بأقال الشاعر ومنداناة مرسع فنعاص نوة والفي في ما تمرائ ما تمر وقال المنابعة وفي آوجد كان تحلّى وقرواً لل أيفار بنا بذي الجليل على سنا نسر في ا سعدا باعدا الزخرالسلى بغول سمعند منصور يرعبدا للابعول سمعت آباا لعشم الهزار بغوا سمعت ارعطا بقوك قولة يحد قل موالله اجد موالمنفح با بحاد المفعوداد. والمنق جديا ظهاو الحنيات و وفراء العامد احدالسور وقرلا لترق نصريعاهم وابزاسي وامان بعمر وهمون معلى اجداد الدريتويز ظلها للزور ووادام الغا السَّاكِيزِ كِعَرَاه من قُواعزِ مِنْ الْمِنْ بَعْ مِرْمَنُومِ فِي أَوْلِيهِ أَنْ الْمُؤْلِدِ الْمُؤَالِدِينَ الْوَالَ مِنْ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤَالِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ لِللَّوْمِينَ لِينَاكِمِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ لِمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ لِللَّهِ لِمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ لِللْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ الْمُؤْلِدِينَ لِينَالِكِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَالِينِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَ لِلْمُؤْلِدِينَالِينِينِ لِلْمُؤْلِينِ لِيلِيلِينَا لِمِينَالِي لِلْمُؤْلِيلِينَالِيلِيلِيلِيلِيلِيلِيلِيلِيلِ وجاهدوالمسروسعمليرج والزيع جوف اعدواما سعدة والمسب الريع بشراه الماسيان باكل ولاسرب والمه دعيا لفرظري وقدايع من ما بعن إدرا بيمار الصل والإيمامين أسيق الحضر مدوال بالماري منع وتنه دين والشروالا حرسا الوسع والصعاف فالحرسان وجه علاازى عن المربع على المها والمدعول والمعاف والالصالان طربلنو لمربولت لله لسرمتي بولد الاسهوت وليترمرت الاسيورت وازايدة لاعوت وكارورت وقال الووابل سعوين سلة موالسبد الدى قدامنى سودده وايد وايد والمراطي عزار عاس قالي والسد الذى وكمراع جينع انواع السرف والسودد وعن موالسيد المعمود والإدائ وتول البر صماة والانا ماصنده واصده صندا تستوز الميمراذ الصابع والمصود صندكا الفيض الدفتر ويعاليت مصدي ومصمل اذاصه المناس فحواجم خالط مف وان لمع الحراجية الم فن الحديد المرتبع المرتبع الماد واسط المه في المهد الأبكوالناع لنبيك تح إسدام مرون معود وبالبيبالمند ووالصاده المصدالبا في المولد المالية المولاد المالية مجمره والدائر فعلى نموسى الرضاهوالذكاست الجفواع الاطلاع على تصيده وعسالما موالانكى بلاعد حوالباق بلاامد والفائم بلاعدك المشين وللفضل هوالازلي لاابتداك وقلاهو الذي جاعر شبه المصورين وتساط والعين في المجزى والناليف عن الله ومسرة المصدان مسعود الزكلسة لداجسات الواسئ الكوفى عرعكه الممد الدكيش فوقه اجدوه وتولي الماسية السدى مواطعة مود الميه في الرغاب المستعاد به عدالمصائب في مانالدي لاسام ف كجدالا حاد:

الدئ كامه مرحلقة اجده (تركسان الدي لا يوصف تصعيد اجده مناط برجال الذي عبد وله رسح المدى انعتمه المفاف ن سعيد حيرايضا الكامل فحسع صفائه وافجاله والصادق عوالعات الدى لا يعل الوهر مو المستغير عن كراجد والمحاج المدكر اجده مره الهدار الدي سل كراني المبن والعمل الضاهو الذى الكرماس مرونفعل ما دساً لا معف الحكدولار العضامه والمركبات المدالذي لدركم الابصادولا تحسرالا فكارولا سلغه الأوطار وكلى عنه للقدارة الزعطا المدالا كالمبرعلة الرقما اظهره حعن الدكر بعط خلقة مزمع فقالا الاسمو الصفه 6 حيد الدي طرج عدايه سبلا المع فقد ٥ وقتل عو المركع مار أو حققد الحوتد و صفاق فلامشح لداللسان ولا مشراكه البياري ابزعطاه والمنعال عزاا كوزوا افساده وقال الواسط الذى لاستعرو ولاستغرق ولايعترض علدالقواطع والجلك وقائه عفرابضاأ لدار خد حروف فالألف دلك إعلى احدثته واللام دلك على لا يعيد وهمامر عال لا دطوران والمدا ويطوران الكامة فدلء المحليلة والاهيئة خضائ يدرك بالحواس والفالايناس المرياليا والفظرليل على العقول لاتدركه ولالحيط بدعيا واطهاره في لنامه وللزعل من قلسالعادفن وسدولاعيزالجبيزة داداللام لهدالمالادا واعرضد فالومران وفاله صدة ومعله صدق و دعاعاله الحالصدق والمهرد لواعلى مذكر وفو الملك على المعتقبة والدالعلامة دوامة في مرسد والله أي الولم به الرولي برا الدين اختلف القرآفيه فعتواحمزه ويعقوب ساكنه القامهوزه ومتله روكا لعاس عرائعه فالبحل عناض وفراسيد مسبعة عرمهورة ومتلدري حفرع عاصم وقرا الاحزوز متفالهمونا وكلها لغات صحد فضيد ومعناه المنزك إجل الحقواط وقترع النعدم والناحسير معازه ولم مكر له اجد كفوُّ اله و قال عد خبر اسال رجل على الكطالب رضي السعة عن العسر هذا النون أ قال هوالله إجد الا تا وطعود الله الصدلاسة عمر بدد لم ملافكون قالكا ولم تولد فكورا إما مستأنكا ولمركز ليمرجلفه كموي الجدك فالفها يوعوا لرحم السلويقراتي فالسعت ابابكرا لوادى بقول سمعتذابا على الرود الدي تغول وحنا الواع الشرك لمنيّد المفضر والمقله والكرة والجدد. وكوند علدا ومعلولا والاسكال والاضدار فنفي تستعال غرصفته ندع الكره والجدد منوله قراهوا لله اجدو نقى المنقم والنقلب معولم الله المهدو نعل لجلل والمعلول معوله لمراد ولم بولك ونعالاسن والاضداد بغوله ولمريك له كفؤا اجد فخضلت الوحلانية العدالا مستسق الاخلاص سُنُورِ إِلَّهُ لَا مَلَيْكُ وهَ لِيعِدُ وَمَا يُعِدُونَ فَاصِلْتُ كُتُونَ كُلَّهُ وَجَرَالُ لَ الْمِلْ العرائي فاللغنا ابوجوسى فاللفنا كخرع باب فالصنا المنه بزيز اود والصدرا عيم نم والعدبا اق عنان عصدين تا مرموعن بدا لهمي اي تقوي التي المراب الماسل قالُسْ فِرَاا لَمْ بِعُوذَ سَنَ فَكَا لَمَا فَرَا لَكُتُ الْمَالِنَ لِهَا اللهِ تَعَالَى كُلَّهَا لَهُ وَاحْمَا لُواللَّهِ عَلَّا لَهُ وَلَكُ

ارأته برمحسدالع والمواكرة بتناليعا لعباس عي بعقور ما الفيا العباس برالولدي مرمله لما العالى التحقير - الدوراع قالطائ وكرل وكشر فالعانى عمين لرقهم مراطرت المني برق عفيه من عامر الميذ أن سوالسلطم من اله الأأخرك باضلما نودا لمنع ودون قلت بل قال قل اعود رب العلو و قل عود برب الماس واحرا الحادى الصدا وعلى والصناأ وهم ترجهم والصناك والدرسا الولدين مسلم والبرسا وشاد والخال - عرير مل بر مل مرحا موع العتم الي عب المحري عقيد بنعام والافال في وسواعل النم باعقب اذاعه السقال مها فط القرآن اوم اضل الغوازيات على واسول الله فعلم المعودية فرفرا ما وصلوة الورادو فاأ-لى فرايها كليافة ولهند ٥ والحناابوا لعباس ملائز عرب سعرد المروزك لفقية والالعا حدي الوالج الحدد والفائي يحلى فالصناك والعباس حزير سهروا لعصفري والصنباعمين عزاط لم وألحان عديل المحصوص والدعيد عركش ومرة عزعد العندور موار والمعت عقد بزعام الحلي سمعت النبئ البالم يقول فاعلز تعرا بسوره احدالي المع وحل ولا افرزع له مر قل عود برك لعلو فارأستطب المدرعط فصلوة فافعله ولعمالوغما للهجرم بعقوط لمركح فاللغزة والمراث معدو بعد الطرابع قالصتنا معاذ سوان والعران والعاننا حلاد بعنى المراعد العدر المعتمل ويتهم بزايجان عزعتبه بزعام والرواك والرسولان على المرام والمعلى المرايد ووما الماسي المتأ ور ارسنام المعود شره الفض الم المال تمام وعادد دن المناف والماد المنافة كأنفارم الهود مخدم وسولا مدعليلهم طرش أيد الهور فلهزال ابدعتي اخذ بشاطة واسرالن يلاها للم وعدة اسان من مسطه فاعطاها المهود صحره فواوكان المنكاول في رحل من ايم الله المدار المعين المرحسما وسر لمن ريق بقال له ذروال فرو رسول الدين الدين المدر المتر والمتر والمتر والمتر والمتر والمتراشي مرى لله ما في للسّاولاما تهز وجه إمد وجه ولامدركم لعزاه عامناً مولالمرادّ : مَا مَعَ خَالَ فَفَجَا أَجِلاتُهُ عندواسه وألاخوعند بجابة فقال آلدى عند وجليه للذى عند واسه ما بآل أنرحل فالطب بالدماط الم يجروال ومزيره فالسد بالعصم المهودي فالوفرطية فالمشط ومشاطة فالواع هوفالية طلقة عدراعو أروب وأروال والجف فشرا لطلع والمراع ومجرف اسفرا أبيرنات بعوم غائنيه رسول بمتعلما النم مذعورا وتحلا بأعاد بليداما شجرت از إسه سخد آخراكي بذاكم بربعث صابعة على على والزميروع وارم ماسر فرحوا ما لك المركانة نقياعه الحياة روبعوا ألصخره الجف فاذا فيه مشاطة راسدوا سنازم زمشطة واذاو ترقيه التهتيز المجتد ونداجري عشق مخروزه بالابت كانولا مقتحدها شرا لسويين فيعو كليامة وأأبة الجائد عقاء ووحد رسولاا بيتاللم جن ليد العقل الحيرة فقام كان السنط مرعف الوجع احرر اعلي المربعة إلى المادة أنه بوذمك مرجا مندوع واستمشفك والوقالوا وارسوا المهافلا الخلط يدعنناه فالالماما فتلشفان ارتواكم ازا سوعل لناسترا والتعادشه ماغض وسوال علا عضبا منفيرا لنفست فاقط الأأن بكور شياه والاسحاد فغضت للنسيد وانخسال وبلنقرفهم



مصورة مخطوطة المرعشى

سورة الروم

والذبيعاهده الإلبات بالمان لهديهم سبل خول الجناث وضيلوا لأبيعه احدوالالضر على نصايب والنوَّابِ لهذبينم سبل لوصول في نواهب سبل من هبدالله والنَّابِ عِلَا اللهِ الكفاسة السنة لهندينهم سبل لخبئة تمالم تلانج يتزفى لعنبئ وخدا محبة فالعقوسكات س لزم المنت في لليناسل وقال الحسين من الفضل عند تقديم وقات عرم ما ن وألنَّ يُن هَدَّ سَاه سلناجا هدول المرياً في الله كم المحيِّنين ما لنَّصروا لمعونة في دسناه وما يتواب والمغقرة فيعيناهم لركي الروم ككياء وهي للثة المت وعلىما تدويبع ويتلتون حرفا وتماماتة وليتع وعتركلة وستون انبه احبرناا بولحين على بدخ دبن لحسن لجسا ويالحرجانى غيروه قال حبري ابوبكر احلبنا برهبه للجرجاني وابوالسيخ عبدالله مدمخدا لاصهابي فالافال اواسطى برديير مبزين الكوفي عن لحديب يوفل ليرب عص صلام بن سليم المدين عن هراؤن بن كيتر عن يديد بريا سليمن ابدعن الجلما نندمت الهي كعبقال فال يسول للسصلى المعلبدس واشون الاقع كان لصر المجرع شرحسات معله كل تلك بي المار الني والاحتروا درلتما صع في بويد وزيلته المينسسب والتوالي التطابع مؤله عزم جل المرغكبت الريم في أدين المرين الايد فال للفند يد كانت في فارسل واذ لا لله الاسالة الابطال فدعا هاكرو فقالاتخاريا والعتابي لتوم حبيتنا واستعلعه ببيج بطاحاد سنبيث فاستريعالى يتم ستعل فعالت عذا فلات اربع من يقلب وأحذ وسن سفر وهذا وخاد وهذا انفاد من سنان هذا استم ولل المواحل من كذى فاستعل بَيْ سَنْتِ قالفا قيا سعل لحليم فاستعل منه مل فشاط للاتعماه وافارس وظهعا يهرنقتا به وحرب مداسيه وقطع مطبه زشونهم وكان يتصريع بشكر مبعج يخيس وبعشكرونتهرس وفالنتى با ذرعات ومعرب وهراد بآاشتام إلجاص للعرب والبجرعفابت فأرس لترقع فبلغ ذلك التبح صلى تعليه واصعاره بكة فتيق عليهم وكان النبي صلى تعليد كأراك ميظهرا لاميتو من والمجوس على هلا المستاب الرقع دفرح كمنا ومكة وسترتوا ولغني أصحاب النبي الله مليه وسلم نفتا لوانكم اهلكتاب والنضاري اهلكتاب وغزا سيون وقد ظربوا نذا من اهل فارس لي احوا فكم من اهل الرّوم فا فكم إن فا تلتوها البيضر بنعليكم فا غزل الله عن مجل الم غلب الرّوم الحيد الأماري فخرج الصايؤ بضايسه عنه الحالكتنا دفقا الضحة وبأبوا خوانكاعلى إخوانسنا فلا تغرجوا ولايغز لأعيب عؤا لله لبيض ب الوصعلى المراية بلادت نبتنا فقام البيرا بي منبطلث المجري فقال كذبت يُارّ

عَبِا آنَيْنَا هُمْ لَيْحَلَكُ وَفِي الْحِيَا نَعِلَا فِأَوْ وَسَايِرا لَا يُعْ وَلِينَا يَعْوَا جَزَعُ لَا مِلْ الْعِسْ وَحِزَّهُ وَلِكُمَّا وخلف في توب واختلاف وين النفاق المه واين كيرا أبا وي يُكلِّ التلو اللهم وانشا توابيمية لتوله لبكن فاسا النينام لمركم واليكوال التناه المين مرم الميتي والماق الكالكم والمتناع والميكوك تعاوي وترفيا وعلمها المرب كالماف للانتهام الكوالي الماني الماني الماني عفافة ف وفي المنافظ المان المنافظ المن فنوف عالمان كالمالنا والكرها والإمالالها لدة الأطافا المالنا والكرها أنعطف الهن والمخطوص والخيافا ملك وأمنوا والاجتمام ويلعد الكريم الالمان يكروك يُمَنْ اجْلُ مِنْ الْحَرِيْ عَلَيْ مَلْ لَكُنَّا فَرْجَوا الْفَاسُونِ مَكَا مِعَالُوا وَالْعِلَا لَيْ الْمَا وَالْحَدِينَا مِلَيْهَا المَانِيْ وَا مَعْدَالُونَا عِمَا لِمُؤْكِنَا مَنْ عَمِلُوا فَعْلِيهِ لَنَاجًا لَكُونَا فَاجَلَهُ مَلْقُ وَلِلْكِالْ ولله نعالى النائع المتراض المتراث بالمرين الكالك المال المال المراك المعر وسلا الناسم وتغداره كالمتنائل بالبريد المتناف فالمال المالية المال المحرف الجليس البح عرف المنتخ والموشقين المغروا الموشقين الماليس المتوازة وخير الموا أوخير والمغنيف والمعالي المنافية الم التتواخ الديب هدفا فنيكا بمتابا لمربه بلها وفال المنفيدل في المناس المتعالم المتالي لتنكونه فيال العراب لم والريف في الما المناس المناس المناس المن المناس ا كالمتنا المتناع فينف في المنطب المنطب المناب المناف الجلاف في المنافية في الله المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية الله يعلون عانعلوف لانطان عرافية الولون وفن عن صلا اعربوا الاتكار كانا تدفيلة نغرمونا بعلاء فتال لمالوصين وعطافتها وميت مداا بعلمايا روات فالدوي والفرار الما فقربنا من على المجنون في العلى العلما ولوا ناحلتا ببعض اعلى الاورتياعاكا لابعة عربه إبلا شنام فيقو لعنول فله بنينا الرمين فالريف وللحكة من طلبني فالعلامي فليطلبني في في ان يعل با حسن ما يعلمه الوصع اسل ا يعله وروعن ابن عباس والدين جامع والحنا لهنديبم سيل فوابنا الصحاك والذمزجاهد طأبالمج ولهدينهم سيل لتنات والاما بالميت

 وبنيه صلى صعليه عن غلبته الرقع فادس ومعن المنف الم غلبت الروم في اد في الانطاع نبغ وقتل المنف وقتل المنف المنفس ال جير وطلحة سيسعرف فادا فالارض بالجع وح من معلى لمستغلبون المسلورة والمتع سنبي عد الفضادها المتن اخلالمسلون فحجها والروم اجزفا عملان عيدالله بن حدويد عوالعسين المسن س يوسي عن على العرين قالله في الوطيه لعن عادم خالك الماعن عويه بن صارف عن و يُدبن مع عن فالسعت الله والقول معلى قوام بقرف المرغلب الروم واغاه غلب الزوم فالايوعيد بضتم العين بعناكا حيزه مقوله بيني الكؤمن فتبال وكفويتغ كم يعين ويتراد ولة الزَّوِم على فا وس وم وبعدوها وجلى العابية ويوم عَلَيْفِي حُوْ المُؤْمِنُ وَيَعِلَهُ الرَّوْمِ اللَّهِ الرَّوْم المهم احد كت اب صبيح المعالم في من على الكاري من من من المنظمة العربي المراجي المراج المؤلف الحسبناب عدب فغويه عن عبدا لله من عرف المستعبد عن على بن عرب المان عن على عرب ا لطننا صىمن لنعان بن مل على الحالي المختالة والتعين المنطق المنطب المنط المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المنط المنطب المنطب المنط المنطب المنطب المنطب المنط المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب ال فا لدسول لله صلى المعليموسي فارس طف الدين المتات عُمَّا الدِّفارس بعيد السَّر الموقد وقد القرون كلآ ذهبغن خلق وهيهات الحافزكة نب وعَمَالَة يضبع للصادرة بَعُلَتُ لِسَمَّ وَعَنَ مُولِكِنَ ٱكْثُرَ ٱلنَّا شِمْ مَعَبْلُونَ تَعَلَّمُونَ ظَامِرًا مَوْالْحَيْنَ اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ مَ كَلَيْكُمْ لَكُ وينخ وينكى يوسون ويجيد وينوكب بينون وببينتون وكالمخرق غاوليوك وعياجا ولمامصنيعون لاسينكرون وينها كابعلون طافع وادساهم وخربوا اخرتهم أفحكم سيفكرواني انفنهه ماخكفاتته السموكي والارخ ويمكينه كالمالخ والمتق وليكل سنمي يعنى ويوق على ا ذا الله الله وللبث وهويوم التبة قَالْنَاكُمُ النَّا النَّامِ وبلِغَا رَائِيمُ لكَا وَلِينَ اوَلَمْ بَرُحانِي الأرض كبفكا متعامِبَةُ اللَّهُ مِن عُلِهِ مِن كَالْمِ السَّكَ مِنْ أَنْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ للن طفه والعا ف الزماع رصا وَعَارَتُهُمُ رُسُلُمُ مِالْكِينَاتِ فَلْمُ وَمِنْوا واهلكم الله عَ وَجُلِ فَأَكَا بَ اللَّهُ لِيعْلِلُمُ وُلَكِنْ كَا نَا تَفْسُمُ مَطَلِقِ مَمْ كَانَ مَا فَيْحَالَدُينَ أَسَا فَا السُوا يَالدُينَ كَذَبِكُ اللَّا إِلَاللَّهِ اللَّهِ بعنى الخلف القَّة مَنْ وها لِمَنَا و وفي لَ السواي اسم لِمِهُم كَ النَّا لِلسَّواء مِنْ السَّواء مِنْ السَّاء مِنْ السَّواء مِنْ الْعُلِيقِ السَّواء مِنْ الْعُلْمُ الْعُلْمُ مِنْ الْعُلْمُ وَمِنْ السَّواء مِنْ الْمُعَالِقُ مِنْ الْعُلْمُ مِنْ الْمُعَلِّقُ الْعُلِقِ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعِلَقِ الْمُعِلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلَقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُع وعوفولعا تكذيبوا يعبيعا تبة المستنبين لنكنب لمهم للاالستيات علان كرماداً مأت التروكا فواتيا أيته ولخ به ألله مبر والمعنى في المعني الم الكي المناع المناعظة ال

ابدادتي

ابنا بخير فالسلس مكيتب الوبحير ينتض فتادة ومقائل والكلي سيامين الوزيد المبالئة فدنزل بدائبلاوالنترالفرانيقطع كلامهم وجحجهم ابوعيد لاساءون والمشار بالبهارها نعرف دسمأمكرسا فالنعاع فه واللب وقرالت سلس بفتراللاء والافرا جوير وأمكن لم مِزَرَكَ إِنْهُ اللَّهُ وَنَا نَهِمَ النَّهُ عِيدُوهِا مِن دُونَ اللَّهُ لَسِّيغُ وَالْمِرْكَا نَوْالْمِرَكَ فِيمَ كَا فِرْنِيكُ حَاحِدِينِ وعِنهِ مِنْزِينِ (وَتَوْمَ تَعَوْمُ الشَّاعَةُ يُوَمِيْ لَيْنَا مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى فَهُم في وصَدَ إِسْتَان (يُحَرِّمُون عَالَا بِنِعَال بِنِعَال الْعِيد عَاهد وفتادة سِعود الوعيدة بيرون ومنه فيالكل حرز سبعها عبرم وفالا تعجاج فالحديثه الذي إعطي بحثم مواني لخب المولىبنكرا بإلتروند وقال بعضم لحبرخ فحاللعثة كالغة حسنة والغيرالعشين وصنه فياللك حبرلانه تحيس بدالاودلق والعالم حبرلانه تخلقها خلاق لعسنة موقال الشاع يجبزانكاتب احيرك وفتبل يجرون بالإذون بالشاع اجزفاعبرالله بهجا مدعن حامد بنغار بنعدا للمعن عديب يوين عزروج عن الاوزاع من يجيم ب ابكتر فهم في دومنة مجروبنقا زانساع في لحبة احرني الحسبن بن مخل من عبد الله عن المن منه عن عمير بن عرد السعن عبد القلط برائخاج فالسمعت الاوزاع ببنولي وصنة يجهون فالانساع وقالا ذاا خذنى لتماع لمهج فالخبنة شجوالا وروت وبفع صلة بنسبيب عنها ودبن الحراج العسقلاب قال سعته الأفاقي ينول السواعدة بنطق منه احسن صوتا من اسراعيل فا اخلف السّاع قطع على المساحدة المعالمة صنونهم ومتبيحهم ولخرفا الحبين ومخما الدسيوري عن الحدين الحسن بنها جدا لتزويني عن الحسن بن ابوب عن عبدالله بن وادالنيباني كالااجهة القاسم بن مطيل لعجلي من دبين المعن عطابن ب ارمن الحفرية فالقال رسول القصلي معليه واله المبتما لفود فيه ما بين كل درجنين مها كالبن اسما إليلاط والفرد وساملاها سموا واوسطها محلة ومنها شفخرابها ولعنبغوء ليهابع العرش بوم القيمة فقالمليه رحل فغال بارسول القراني رجل حبيبا في الصوت فه افي الحسموت حسن قال ي والذي عسى بن السبحانه لبوج الي تين في الحبّ ذان اسمع عبادي الدين أعلى بعبادتى وذكوي عن غرضا لرابط والمزاميره في مع صونا لم سيمع الحلابق مشله فظ من نبيط لدب و كقالسيه ولمؤنئ لحسيس مجلعن ووينان مخابن ويرا لعطادعن حانع بم يحلى لحلواني عز

منالوليد وعبدالملك عدم والواقية وسلمان بعطامن الدويعيدا الدالجيني والمتعاقبة الجاللنداء الكا ن وسول المصلى معليه عوالة يذكوالناس فلكر المبنة وما بنها من الانطاح ويم وفاخراه المقع أغرب فيخاركن معالى وسواله ملافا ينمساع قالنعما اعاليان فى الجنة لهراحا نتادالا مكارس كأمضا ومخوصا يندنيني والمولب اليسم اعلابن أثال وذالك فسناله فيماعنه فالضالت بالانداء غ يعتبن أثالا لتيدا بساء المع فالداءي المراه فالمعلى المنعنان وليزق لمنين فياعل المذب في على عالى وين وعالى العسكن فالأجري الولده اوتدا والدا العزية عن علاف وسي الخاسا في عليها المهد الماليانيك المتناط المتناط والمتناط والمتاط والمتاط والم والمتناط والمتناط والمتناط والمتاط والمتناط والمتناط والمتناط و من قضاء ما خاا والعلقية الشاع للمثنا الساع العالم يحيا من عند العران العرب المالا الإسجا فيخال فالتلا وأس فاطوات وليعين الفلاك فتكال فاطراء وتفرن الجيب لوتهن ابتبنه وغبرا العدمال باقتف فالمتحال على بنوي كليت في المريد في والدال المدين والدانجاج من فيبال فعن سلندمن ولى بواجة فالطار خال وغال معنا بأمر يؤرب تله لا علايهم متماع تنافلنم شخط اطلقام فأفعل لخفظ ابتياصت وترجا اللؤاق والأبر مبسواليا مويت بنباله ويتالي ويعافينات بعبها لعيناه المعما لعليب إمنع قاله فأما الدين وكذفوا بإلاش فلقار الاحرة والولتك والعكرا ملغف ولك فيجان الله حيث بمن ون وويته ووليفي المعمر العجب وَحَيْنَ تُعْبِرُونَ السَّالُونَ السِّبُرِهِ وَلَهُ الْمَهُلُ فِي السَّمَوْنَ وَلَا رَضِي مَنْ اللَّهِ وَعَلَيْهُ اللَّهُ مَا أعوا عيوة عينات ومين يسطر إي صلق الظراع أجرانا على الله من عامدا بودال من المان فالمالة الفاري المعرامة والمنافق المنافق المنافق المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنا سالانكفالاسمالي للمناق المنوفا فالمن والمناف المنافية يضبعون الدفوله وعليا وظرفه عكتفا الوبكرين عدوس الد قالحدانا بوبكراسة فالحدثق بوحانم الاذي فالحنتني بوصالح كانت السيت عن ما السيث عن عبد بوبترين عمار ميراً الريمن الثلاثية عن المعنى بين من الني صلى المعلية قال من قال ميراميج أسحب سود ومبن لضبحون الحقالة وكذلك يخرون ادرك ماذاته في ومدوم فالميات

ا درك ما فانة للبته واحرب عدَّس القاسم بناجه فالكتِ الدع بناحد ب عَمَلَ البغار ان نسيب مخلب خلف الغرش من من مون مديه عدا الرحن بن وهي عن عين الماح بن محل عن جوبريمن الضحّاك عن بنعبًا سِفالفال رسول للمصل لله عليه واكدم فالسبحاً الشحين تمنسون وحين بضبحيذ هل الأبات السُلتُ من سونَ الرّوم واحرْسونَ والصَّا دبركل صاق بصليها كب لصن الحانات عرد عجوم السماء وفنط لمط وعدد ورف الشجر وعدو مراب الأرض وادامات اجريد بكل صدنة عنرصنات في قبر وليزي ابوعها العامن يجريه عن ابن شبنه واحدين وجد بن حدل دوا لفضل بن الفضل قالوا اجزيا اسعنى بن ابدهيم ب بهلع الزيخان عن ليحاج بن يوسف ن قتيته بن سلمن شهربنا لحديث عن الزيرون على ع^{ائيل} بن ماللا قال فال يسولانه صلابه عليه وآلة وسلمزيتزان بكالبا بمزاغفيزا لاوفي فليقيل سجان لله حيى نشوي وحيز بقبيعون الى قوله وكذلك نخطون يبحان ديك دب الغرّعنا بصفونا فيقونه ولغايلة رتبانعالمين واحترافا بنافتجويه عزعر مبناحدين انفاسي فوكل عبدالغقادين بمباعن ببالمنسوين يترعن بطالطحال موقال موقال سحان الله وكيسوت الياحرالانة كالمصالا بركعدلهاني رفيته وللاسعيل عليجالثل واجربي ابن فغوس عن ابن سند عن دي عدا نطياليون يين ادم عن الريك عن الحاسي عن ديدا لعم عزع كربه واسع عن كعرب فالمن قال صن يصر سجان الله حين عشون وحين تصبحوب الجلغرا لاية لمنفيته خيركان في يومه ولم دبركه شركان دبنه ومن قالها حبن بسي فربليركه شركا في يومد ومربعيته حِنركا ف في يومه وكان الصحليل الله صالى المعليه بيوها في كاليم ف ليلة سة زات بخرج الجيّمين أمنيت ويخرج المنيّث من الحرّي عُني فا كُرَفَ مَعُ بُرَوْهَا وَكُذَاكِرُ نَحْجَوُبَ وَمِنِ آبَاتِهِ انْحَلَقَكُ مُنْ رَابِ بِعِنَا وَمِعْلِيهِ السَّلِيَّ آذِ الْهُمُّ لَيَّرُ مُنْتَرَقُ وَ يَعِنَى ذُرِيْتِه وَمِنْ آلِا تِدا أَن خَلَق كُلُمُ مِن أَفْسَيْكُمُ الْفَاجّا من جسكم والمجعله كامز الحرّ ونشيل منصلع اذم وعبّل من منطعة الرّعاِ دُودَعَكُ لَيْنِكُمْ تُؤدَّدُ وَكُنطُةُ ارِّنَ فَيْذِلكِ كُلَا إِرْلِيَوْمِر نَيْفَكُوُّونُ واحْرِنِيا لِحُسْبِينِ عَلَى عَرِينِ فِذَبِيعِلِي فَالْإِحْرِقِ ابوسَعِيبِ المُؤلِّفِ عَرَجِيدٍ يَد مغدلانة السابل عرصفوان سعودعوا استيحادان يبلاا فيالني صلى مته عبده وسامغال

عرب مهر علوم السوار على الفرارى بُعِينِ أباء العبير ١٠٠٠ ويعطو إعامله والسه موانجم والمنغروج انوعم إلى يمهوا بعالم المناقة البلرد مع المقاة عنك علم الغفاد المان اليغفلو برك وفال شا فعلط بلم كاب لم الما فسيد المراب والمراب والمراب مراسالدرم عرمني من الله عرفه واستمدالي العدوج والود والداري عنها مالا ما يود عناد بالمواج العامل فرحو فعاليا مراي لجري فلغل للازيد المالغري المراب والخصولك فعال ليمتر الماليان المنطاء المتصال المتعالم المتع فعُعَارِنَكَ عَنِهَا الْمُسْرِهَا! وَسَالِمُوذَكُلُ فِعَالِهَا الْمَاالِ الْمُسْفَاقُ لِعَدِمِنَا الْمُسْرِهِ اللَّهُ الْمُعَارُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعْلِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ المُعَالَدُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِيلِي اللَّهُ اللّ والمارة اللاويخج الحق المسترفزج المست تحريب في المارة اللاويخيج المحق المسترفي المستركز المستراك المستركز المست بالموه فاديعا في تلكي في وله العويز أويفي غنها ويغني فبقرا مِمَّا الإسكوسين اغالون وتجشعني نغام الوزم خلونها بالوزارة وكساها استدادا والاساس المساحر مَا لِنَا إِلِلَهُ فَا كُلُولُ مُعَلَّى مَعْ عِلْمُ وَاعْدُاللَّهُ فَا رَضِي مُعْ إِلَيْهُمْ وَرَا أَنْسُ بعراب بخاله العاع أنساله اماجة الهيوج منغ النور بالكا فاالكسا ي لغرام فنرل تمرجو وبالمصطفر بسنخ الباوضم المراوات العراعية المنقول المراجيسم والأعرا عالم وخراي روواللا توريني الغالع العالم واحتا صاحات المالا العالم الكوراد ء يعلى الانتظر شائع شاقط العلم العلم العلم العلم المعنى المراب والمعنى المراب المعنى المراب ا جبيرة بدو السبحاته دما المرسخول عابلا نعزع لك يعابد لنخل منا والتحاس والفحا والفوز مساه سنقصد معوالزكولا امداع الذفر الجريم وفرهو الهامل للزئ غلله فاوغت لى وخند لمضغ الكافئة بدواما سعه ما الجرير منطغي ولماالنع النوالعاق استروع فالالغر المتعدبا بحل اعصائه عاسؤه صراان الخيار العنتي واكساى حالعظم از الدير فارقد على النعني والحيلا ع الخو فَم السَع عِلْم عِلْم عِنْ آكر و في الكر واجزاكم و عَزَّ كم اعدنا ح ونوصل كلال وعدناه فنتم ذكك ونفرخ منه والحفر أوقي اليب بناخل وابرزيد وفال كيسال إلغالج المعلي والنوق علم ويرع عالم العلال مدي

ودا أغلم في منتب المعترك والأنس لمعما تعلين عظ فعن على الحر لجاوا وا فاقال المريد والمرافع العالها ووالعراق المعانى كالني المرازية والمرابية والمعالم المرابية النعام على الواجو وصابع يغرح ا داظ عرب اللاب . عُلَادَ بِدَاعِدَ اللَّهُ ذُكَا مِبِهُما فِكَافَر وَوَالْلِيمُ لِللَّمَا فَادَكُ فَكُم المله كالدوير في فعلها تعلم لعظامالير مما وطال عغالها دوسمي يحل وأرانس تعلم المهامنقلا بالدبوب مايلايكا مدان المسرانح والمسرال ومنفل بمطعنا الانها وفان خطالهم كموله عانه فالمرفع الجنعة ووله مريها الشفعوا في بهم بفدوا ملطاله وك الأعرابا بأنفروا وهماكام وابغة والعطارانعواب والإضطاء الميطال للدومل يحروا إعام تعزار اسطعنا المرابية الموالية الووايية والعلوا ولزنعلموا الساطان في البينيم الديوها مامعذوا الأ الطان عضروفال عام وعطاللغزحل وسلطان وصامعنا وسألى لمطاريون والمرافي المنافية والمستن المملونة لدينا والمغليث الملت و في التحسير المعلى الما الله وبلساق من الما والعد المعد المير الما المعلق الماير وله والساعلان واطع فارد المصغروا البلغة بكسائنه يحيا تنه بعالغان منايعه العرابغ وصوار واللب الذياحة أتجده الماحر المفسر معا أجاعر قواللهب العني المنغطوم زالنان والحسان فيامت مجوا ابتدر كالهاب ميج كم فاختفعت لمارك مرابي التيج كالمنواط والاونه الطير وفعنا المباطا ومادحرب سعرالستواطا والنفاك والدخار الديخ ومرالله ليسر وخار الحطب وساس والرحشر والعرب بكدالسه عطفاع النارواخا وآرج م وفوا البانور بالرفع عطعه عاالسنواط واجنابها وثب العد جبرالفاس الخازيورواء اعلاولزا عضي عاسوا للما معم بفي فنواسرا المسلط المحالد فرنحاسا فالاسع مساع بالغوالسلط ومزالسناع والطاف والغاعدنياء والفن المذاب تعيي على ورم على والم العوق على ما والعالم ومسنرا ما ومع والتي حري والعرب على ومراعل الناز مليم المارع بفو الليل و مرازع عن والمالة ومالعوالم • عود النحام الميل رسي الفرط بحاكة ، والتهن الكمائة والذي ويخفين في كل شعر ، في

للانسفال ويمنعار فبالكالهكه باطالسعه السابيغ انعجت فسادريون لنرول البكرساندنولم ودود موالعوا مالعام ومواللككم مركأ فعكابث لضمشرة وفالم متعبره ويعا بلوزالورد فالها فانها البوع عفرار سيكوز لجاب يدبدلو أخران سالاها ويسلس فه فاللعباس والفعاك ومان الرسه من كاو الغرم العدد مكور بالرسو عينا اصف عاداه به والاستاكوز حسااح فإذا استدالتها مكور كنااغبر فستبهاكها في الم"ن عدا مستقافها مذالغم بعطوته ومالعساهد والوالعالية كالدهم ومرد وأمنيهان ء في دورا الرها جوالرهز والرهز الوال نبيالها بالواتب طائزاي الرست ميل الحد -المرابط ساعالها الحسبن للعضل لصبب الدهر ببلوز إرجى يودر السماكا لدهن الزاب وذلك صنيصيب علق جميم مغيا مل كدم ألورد الصافي مورج كالورن الحرا الكلي المادة المحروجة ادمدها كالكلا طربالحسب كم فيح الدماج المارود الفطائط بإدة فبالقد مزايجاري لغزالح نغوفال فالتبيط كمليتم عضاب فيجوو الله وشيغرا عذااا وفاالسغ السامكاس ولعالما وفوق النناب وتنفي العرة ييجليني لروح وزبوم سننو فبألسا وحج بعالالبي طوابدي بانغ بمبلعال مثلعا فالزي السيهان لله مكت للكلم ربكا بكرك تسومند المسلاع في الترويا جان التحسط وها الكري ورويم العدمال كليما منم وعظها عليها وكنبت الما إكريم واي والمان وبيت الموجنوس احنا الكبالللكيكه الجورارانه بعرفومه مسيام وللهما بعده والمصال لفوات هديجا فاروري عياس الفافي في ويك لسلم العموم الفويلة السلود بداس في جاذ بالابسالي ل علنه كا وكذا الماعل مذكل مهم ولكر بسلم ولم علم كذاب وطاع حرمنه العامواطن بشك ع بعضها كالبشك بعنها عرعيا سرابعا لابتكون بيؤال فاورا خروا فالبسكون سوال فريع ونوسي بنال والعاليد لأنسا ف الدست ونبالج ماسوي التصايي الما تكوار الآف المنع المرصوس والهوو وواد فالعبور صطباللوعي الفراه فلسحم والالفات رنفذ و عنها مفالم مناصم المحارب الحريد الجرور المنوكور المعور علما برجيم فرانبي حوه واليا والطبخة منطقاله السوار فالمض عن الداند بسعول م الحين عيوالكون الحدارا ودباراون صنيعة وتتهاكر مع الله

و علال المعسون في الوادي حتى الله انسال مرح ميها ما لعد الدر الخلفا فلان النادم الأفوار مطيطوقور معاوسهم فالحاما المراز وكاف عام رجيه اجعام وع ويروب والدام له برساته فول توبه والدار والعالم ودا قيام دبر لميثانة ولم النهوام وكانس السيف الامروع ورفا ورفوالمان ألعب ورفالانكردانك علاا م في أو الله والموزع المعروف المرمن صحوفهم حكيثوس أا السري مفنود از إخور المربط والسنوة المعلق في حساز مستانات والمام الاعر والرود العير را ما الكاهر و الحذروط فالمسكل ووكاليشاف ما مسبوطية ندى مطايسان الدن والعربي المسرور ويتركن فنهوم البغناها فلجنهون منالع براآل ببرائي وي حدان وعب المسابقين حيدان وتعبرانا بعيرود ، أن سول المتعلق في المعن المطر الم مع الحال المافي في المع جور الطابعين في موسى الحرق لم الله الم المرد والتعبير لنجاج لم جيوالجو بردع فريع والحال المال والبوش ما خاف على وحسار صلت عان ما مان و فالعان فادار مرود ال خالفة إلى الدرة وها في الم بالكدان ذوا نااقان فالجياس الوال وواحدها فن صوم فرفع افنو فالله في يندا ذا إذا منعمه بندوخروب صال العمال الواز الغراد جماه المحتمان وواعل فأر علوم والالحتماد على الميطان اخز ذوا كاظلال معوله ولمرابط أيدودالنع الايضان إنا اخصاب فضوا طلاف مونا كال لعربان بمشر بعضا بضاوي وطدالعوفي رعاس صاح ذوانا معلوع علماسان القيساق دوانالمول هائ إلى المورى مقاعمل يح بالعاليعيم بالكليم والزما وعله البنيد والهجابي بلا الإرال عربه السننم والهو ليكسيبل عطد لعربه المراج المراك والمراج في أن المن المرود الم الماجران حيادي أرفي الورون على الورون على المرابع المر ها على الما المعرفها وفي على وحاف ذا فعال عماسوا في الدينا عم خلوم والمردال ون الم حقاصطل الاامطوه الااله الما المدار متكر حالط وشرح وانوطا بناج الجثارة والبنوق به والمعاج وحشر وملموا مترموب الاقتعود داوه رم عافله طافر عاظتكم با الطيع ومل ميدرجم المطآبر واسترق فالطاء فألما الماللانا الماس المعالمة وعدانها والعطامها واسترو فلواع وأمز وجامد ووالأفرا الدوام الطام الطوله والله وهو بلغه اضطعا أوطرة البطانة طانع والطها وبعانه الكلاك العدما طون حوا يموا العربين

اساً وهرابط الساللاد يراه والعدام الزبير في أن عفر ضلم الاسترفيل ويجا ورج منه من رطوز الكواكد بعني تربوا لبلا فعل ظهور الكواكد بطرنا ما القينيم فوأين عبد عالفسين - المراند البطاند ظهام والظهام بطانه والبطانه ما بغُزَم التّوب عكان منظار الناس لينيا ومُو · · اللهار الهرمة ومزيدا إلنام إجاوه وهلي وركم انتول وجالم فأ بطالة وطأو للاض المُن الله المَورِ هوا والارتحار والمرتحد وما الفيعة فنا لُكُفَر من حيث المصل الفرش إن الله المال ومنااسدة وادادا البطاء لذال فالظاء الحراش ويداك والمعطالة كمنا ولم ورسا ذف يجنه احسن عن لتله عف لتله على ورع ها العاادس واحدة و العبيتي عديدا -العدواء هرموالها وإجساا جنس غرها والتقريث سالهالعام والقاعد والناي صاي لاان كمسا الماريد عامرا اللافي عامنًا والعمر فوقصر وأفه عل واجه طاسطوا البخرة والروك بهما المريدو الوحفاء بتحطاري الجندنيا احسرما فالموالدك ما ي مع جملي و المنطقيم لم عليهم ولم منوع وإصار القيم ومده الطابفي المنكاندال بدمه والم يان على الما على الحام العام العرام بيم انطى كالعالم فالع عدما لل قولم وي ومن مول السيط المنا المام الماء مانت من مل الملتات الماري الله عن ونعوال المعلمة تبلي عزاج مرسف النعام السلار . الطرف ؛ الدنه عاللذات عقوص في الخطاف إن وقال طاء الكند المت ضور رجيب. . الليق من وال النع و إله الاسم العالم السائل الاستراكية المنظر كانه إليا موسط الماري. طاجان بناالياقة في إنه المالجسم كالمسبن م المان معرون الخازع عني الموافي أمهل سأل لعسكرى لمقبله تتباععطا السأب عع و بعوزع عوالدر عودة السط الدع النالك المراط المنه لمرى بباض فها رسعين طلم محرس وعنا الاسها الما كانم الماور المرجان المالما وزغازج لوادنا فدسلكا فاستصفيته لوابنه ورابه وروك بمزع المعجن ع ين بعوز طال الداء واليوالي، لتلكس سعن طفة فرى مَرْسا فهام ورا باكا مُرى المنتول ا بالموط والديفا فالله المكل المرافع واللحسان الاسان ها في المراف المرافع واللحسان المرافع المرافع والمواسد مع م لعوا على على الدرالا عمل المعلى المعلم العلى على على المعلى الله عمل والعالم العربي المعلى المعلى المعلى المسه المانه والرابع معنى الحدكمور فعا على إدا الاالداع عمو على المسارة اللاكات - ي يصبه والمستروا عار والعند الغند العند المستور مرسيدار

والم العلام العب عرالتوجيد الإلى وي عام الواس عليه ورجع والمحوول المرارية في عبدالله المعبدالله في والمن مسلم المحق م أرام بلي المنات ميالفت باله منه في برمان ي يُعون ول عال معل عرب سارية إلى والعيم اللام الله علي على المرابع الماسط علي عبيل - اله له العسارة العدل عدا هرا و العربي المراق المرابع العربية المرابع . الله من المحمد في المحمد الكارقة عدى فيما لي معينا عوال من المناس م بدي وكلون والمادع النكر ماح الماسان المان المتان القليم الما المتان القليم المادي المنظم والإسلامان على الساحسناء والالالالالالالكندول مره والواللا اطاع ت الالاله: من بطالهاد فعل العسد المنظل الانظام العسلام الالالية المالاله الم و من المحتفيد العبين والماسروالفالح في بناه وللبيرة إلى مدارا الله المرجور والم وور بورا يحبنر الاوليه جناه إنوابان واصلف العالف في ارم دمها نعال في الم ومرد ما والديج مناالي أيووه رونها والعضل طالة ويديل به سنا الله كالسام والمنا المربيطان جساراتها المرولكا بعنر فيا فاكده كل والوفاراه معادالعقارجي في المالام الكساع بعزاما الكساع المالات المالات المالات ١٠٠١، ١٠ مرالسف و العمالات اعطالعاله الواد ودليا عدالما مل عوالفعال العداد الإوليان وهد معدوا لاخ بأن ما في وزيّ كالماضا في المعين عاد الإناكانية وعارا المنااب وما وتعاريق والانتقال المنات المالكات ١١٠ المحتمية عندا أماوينعان الطهور العارية العلطيسة الاستوضائية الماح في اللَّهُ إِنَّا وَإِنَّا مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّ التهبيطان لأسالم سعك بجرمان والعطر تنفيا بلجروال كالملكالم المستعرض والتعالي المتعالم المتعال ع لهااله الماك الله سيدرجير تضاصان ملكا والوا الفيلة المنزع طلك بيجيزا] والعجرو و العالجيد السخيخ التنواط واصل النفخ الديم والمرا النفخ الديم المن ما الله وا و على الماعاد در المحل والرمان معامن علم الما المستخدر و الده الماعة و المركا وعلول لله به المدور لدوه وساما وعرفها صليا العلوا والعلوا المام على ويدا المرا الديستة وم والمسواد ويرع ارادي عا المستنز الاس وفراط فاحتاء السع مسام وسعف وعدونا م يون المستقد المن المحاد الحرار العلى معدة المعلى والمستقد المعلقة المعلى المستقد المعلقة الم المالية المناح المالكانك العنالة المعالمة المعال March of the Africal Holling of the March of the

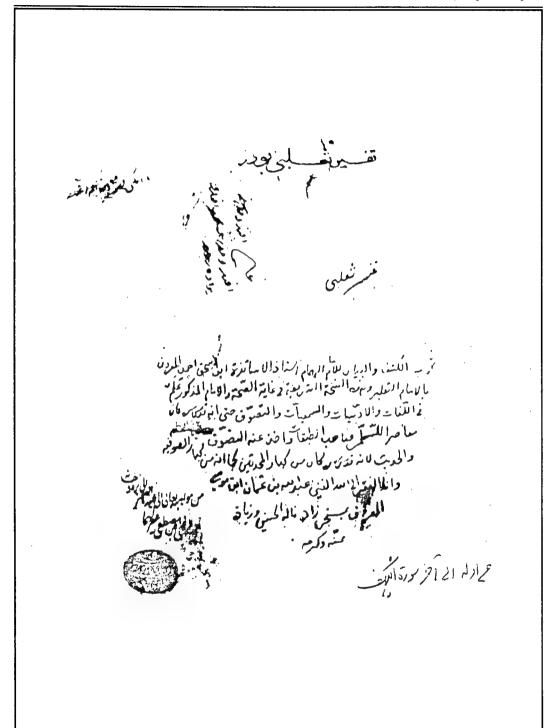
بلور شهيدا ترفرا والدر آمنو مالا وربالها وليكرمه النعادي والشعراعين بهونكسم باعداللدي الما فالحريط لده دادر سلم فهيد حقيد فالونعيرة سلم عرليت عرفياعد فالكافيمس أو تنويدي والهاء الاستعمى لمروطل عاسن سوالدوالت الدال عدالاسكار المراجع ونوعة وظلمة المعدوالون كوفاولون المااولك العابكم اعلموالا أصوم الدسا ماصل حان المكارك والرسا لعب اطل الحاصل له و لموزج أن منفقت في ورسه منظر بنور مده ما حريباً المنظر ما يعينا على المعرب مكانز فالاموال والأواداى باميصنوالاملاوالاومال ومالعفوالما ولنرم للتكفير أفت كالمطال و له و تله و العنه و و مناصل و تعامل و تعامل الله و المناس و المنا لهي طالب لطار بالمرابحة ف الدبنا فاف آله فياسند آشيا مطعوم فَ وَاللَّهُ وَالْمَعْ وَمُ وَعَلَّمُ مِ وتذكور معاجه راعلها العسارين بزور ذبلبه والتشرنبرا بالأاول توي فهره فالخبارة فأفتال ليوس الدساج وونسجه دورو الجالمنو والسكدين فالدوطيس واحبالر حرب الفرس وغاسا المثل الرحا واكبرا لمناوج الساويومال فعال والعدا المراه لمزيم المستطام الأمر العجدة المنظرة حددك فاسلا فالعرط والعناف العاداة الاناع نانتم بع مرير مصفاع من حيضا تبلي بغنى وللبيع السلاومغفي معنى ليعفى والله وجه إرجا المسواله بالإماع لف سانعوا المعدم وكم وتنتخطا سعمًا كمض الساولا عرلمو فوصل بعضها بعضر والأ وْ بِدِينَ إِلَا الْحَرْ لِلْهِ الْمِرْ لِلْسُوا لِمِسْلَةُ وَلِلْ فِي الْمُوسِمِ لِمَا وَالْعَرِينَ الْمُعْلِ والعاب سواع أيجدب وللخطرو وعاراته ويخوا والعشار الأصاب الشام والأ الصع العسر ماكد مرخرو مرحا مسكود ير ودلسا في الكاميات ديخل ماست الحلط فالمح ويوارا المجود كالنزح عاالاف أرسي آلوج الحدطر فلل نراها وفلل كالأنظو والانفسر وفأل إيحاس تعج للصب وفال والعلبه تعي النسر ارذلك الايسير ليخطو ذلك فيتنطوا _ باعد الدرط مرا في حلد الم داود فيدر حيد في الوقع فالرسوس من معال عال حيث حبر فنفرفيز بداو العوم صالع بحك عالما بكي لمازى العقلية عب بكي البيما أنا الكي على على والتاريخ المانك المانك المانك الماري مسرة المفرية والمانك المان المفاقة خرراعاما فاديج مزاله ماوز فرحيا بنطروا فاسكر ولدالعلم مدالاف المحصلا ولخيار الحافيرة مفصراالف الحاج ولخالط موعبد فالعدام فانتج والمنالفاذ عرجعل فلا إكراسكم معلالم لبولة الكام بعصد مصا فالعكم البسر الدان ويوفرج وي ناحماً واللعرج شيخوا والمنسبة البارية ويحال المعندية والدان والدان الدينا والدان الدينا في الدينا في الدينا في الدينا في الدينا في الدينا والدان الدينا والدينا وال الحرف والفيالة الحسال فأللو للق كالمعلمة المنتي في مارية الداد الداد بالك فاسع على منفو (كامر في الكلاف تالك يُعْمِن المراد الداد مالك يُعْمِن المردي

وزن وببالميز وجهرالك باللح يراناسف علم فات ولانغرج بالموآن صال الفلس سَلا ذِ بِالْعِيهِ وَاللَّهُ مِالنِّسُلُ مِ اللَّهِ وَمَا الْمُصَالِ فِي مَا الْعُولُونَا تَسِيُّ وَمِهِ الْمُ ... إن الحرار المرسل وطل عن الفقاح الدعيمين للقبالموسر علم والعدم و الرج المرا المفالنفال والمالية جيعا ومال فيسر مد وظل معلاكما - ماذالا بعضام الإض علو فو الإلم الوف والحمد بلين الحصور وها تسالين عو الركان من الما خانداد الم ي على آية اللصوف على ما شيخ الككانت منه الا مال كلن بالعج مل الماعا مال في عالد يعظها طن وعلول في الكينما عالم المولاك العدم خلابند والمؤفال هرضب التزو والخد اسرز التالك فبأركه ومادى فحقفاالسر منطه حزنا لمالمكن الدم يحلون في وفي التنفيظ خنوا في الدين والسكافين أ و مامر و الان النا من يتواط الدرسوالين الحديد و والعلام والنام إسفاط يوء لا تكناب و الما من الله من الله والعلم السلم الما من المنا من المنافع ا فالازعما وذن للعبوالنا مناهسط بعل ليساس بنهم العدل فوام لما الحديوة اللحياس تذاكر المناسد خسد انبا والجديم السندان والكلياف والبنع والمطرف والبن صالها المايعتى -المريح لمراحس والمعادن علمهم سنغند موجه وطال طريده فامزل فاغول فالكامر على المان والعسنا فعي الداد حد ذك ورام ومنتار والدكام الاسلام الما الم الماسان والح وولمان والم اسلف بالمنشر كم العسر لما ومن المساوع الما أرَّهُ مَا تَا الْحِينُ الْمَعْلَ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى بي الدِّج الدا في عبد عالك عسيف فران الزين الذي الدا يعظم الم طلالتمرغ عدالارط فعرع والغلاء والعد والعدا العام الماسع المالة لرابع مكات م المرض فان التجليد والما والما والمل هدر البوشيد عن المنابع والمتحرِّ في المنابع والمتحرِّ في المنابع ا الماس ع يستنعل فا فيصاح ومعالبته إنه لكل معد صول على العافي الماركا وللمامين عده الما شاخيعة المالناس الخو العدار ولم على الماص المالي المالي وي وي والم العدارسا فرط را معرد معالا درسنا البان والحار عنم سعر وي منه منون عرفيتا عالم م لنا وسيا بسرله من ذاسا إلى على صلى بالمرابعود على منه الازوليات إلى الما وسيا بسرله من ذاسا الماعل صلى المرابع المرابع المربع ال عواصواد الاعلاا بماينه فاساالا المسكامهم اجتع بها ما اللغ والده والإهدين

ك المرعوعا ملبالم الله وحشته منه فاسقور يعني للبغ لم يوعوا الرصافية وعامتها وعفروا حسى أوروا معتروا فيعنو المشونا وردورا العالام وكسف ديف تسول المتعلى للبيا بهيما يفاا في المنبيد هل مدي مزام انتخاري بنواسط في الدهبيان ولي المدور و عا ما انطق ريعليم أجبابره بعدعيسي علىالإ فعلوزع المحالله فغشب لها إلا تأل فقا للرجر فهريم اهرالا بأربانت أنتباغل بِيِّ مِنْ العلما فِعالَ طِعْمَ لِمُولا فنو ما حام بين لا الحرابية عالم النفسِّرة الحالمة في الإن سيم أناعة م السي الذي عناعبسي حينوز عما فنغرنوا فيغرار بصاليا جاعده أرجه الذقب م يستنا عدينه ومنهم عَنْ مِلَا عِلَى اللهِ عِمَا مُعَالِمُهِ الْعُلِيمَا عَلَمَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ الج ه من السي طل يعل البرا وعبدا غوري طويها بنداه على الله من الم الله أواجها و والصاورة ؟ المدور بجوالع والمنبر على ليفاع صواس ععدالله حامداه احرعواله المروقي عياللر لغم إخيلا مآفروجوكا لقتعن ناجزاع يخبل للعدئ والاسجاء سنويدر عنله ويرتعا عال فكأغل .. والعطالع فالاصعوالم لله مكافي كالمهنين ويعبن في خاسه المد علاب المؤوّل ر قدارة للكرار وفائله و على عنه و فاخل و: فعنلهم ووفر لمكل لح طائد عوا اله الكال فالمان ينهوا بنظرينيه بعجم الحضيال عطري ميسى فسلموا فياليلا دونرتتوا معالار فالبالد سأتي هيانته المعظ الحسا فاعلم طال المعطالة عامرات وصدنني فاسعني فسر عاد حورعابه فا ومريا له و ما ولَهُ لِيهِ الحالكون دويالعُعالَ عِلْمِهِ عرضاس طالكه العدم العِبَال فِبل معنت تَجَوْلُ الليانا النخيط عالا بالوارق مع المسلم وعز المال ووده بالدر وفع وا اء غزلوا والعراز ما يداريه فلكح في غزت طابعه منه ويركما المرالعرو لهذر الفذورا الوعر وبالإ لنعرانيه مياليون له ملهم عمومه حق يعاسها فتعبّن طابغه على مرجه يحض السادرة تعطين فيكر الما الدعله رك وهم كالمع للعالع والعاله إساله الدوامنوا مرولم الحق والتعيير العدالارطير لافوجعره على الاطاد عدر صرع رسار التعالية ع بي بري الدي التسبير جرين العشل مي عصفت عام الساب عبي حين عيم والم مال انت علو العدعب علام تولوا المؤدر والصاحكان في ومنور فور البؤدي والمعتل ويوسي الاهرالاه والمرونهم سعوى الله صل الوكره الوجعنم مع الزرشة واعلكم فادوس ففي المنوقة على افروا بانغرب وخلوا ضاحن فدمعاهم ملكم وجمعهم وعرض على المغلر المنزوع فراه التوزيس والاصار الاماية لوا فيها صالها ما تربيمنا في تكتيكه انفسنا صالمه طاعه مند إينوالنا الصطفائد الموزا إليا عاعطوبا خائرفوه ملعلما وشرابنا فانروته كم وقاله طالع وعوالكيم فالعصاف نبيره نسفيد كالفشر المحشر فإن فارتم علينا بارخ فافتلوا وفالسطا عدمنه ابتوالنا وروا والفياق

وخفاله ارميخنزذ البغيل فلانر دعليج ولانتم بكرولس الدمرا وكللطاب و العالمة الما المن الما المناح عبسي في المن من الما عنه المنافعة النفذ ملا بصم على تركم إعلى لم با فاللزراف و مرفلك وليروط ورها نسر الدورة . وعسافاعله إلااسغا رصوار العروال أشوعها مولا العلطوا فارحوها وعاسها معنى أناه بن المزحا وامزيعيهم فاسنا الديوام وامتداح والعنالة النبيء فأحصبهم منه فأسمو والدير فاوا من الله العلامة الدي العلام لم أو منه الأما الدي الما المعتقد عنه وجاله المرتف الم المنه وصلحت المبرس دبين وآمنوايه وعدفؤه فعال غرمط بالعالدر لسوا التوااللر وآسفام وي مركم للمل عدما الجربن كاما نم مسيح البعل والم نم عد والعزار وتعليك . و الله بعنى المراز و ليلاميل المراهل الكريسية بين الما يقدد و عالم و المراه الكريد و المراهل الدالحا فاوطال ومالغطوا أكلل عدقوله ورهدتم فالرصائد أسوعها ماكسنا فأعلمه - ذَلَا إِنْ إِنْ إِلْحَق أَكُولُ عَلَيْ الْحَسْوَى وَثَرِيوا الْحَرْوَالْمِ مَتَعَلُّوا وَلَمْ عَيْسُلُولُ مَنْ عَلَيْهِ وَتُرْكُوا مِنْ والمعنى الطاعر الملمخ معامنا كالبرع غدملك المأوا بنااله المتواهم المرام مهل الدافروالع: وعشرمهم العور فيم مل الرهاب والمدعم والدافف خاليل سعني فيل الاسعان صواله علي ذااله والمحتب معلم الاسعا صوا الله وما المرناق البانلك والمرناميم بالزعب اعكوز وحميلا اسعا صوارابه لرعم وعنيج الناء بالهاالرباندوا عواللد وامنوا سَول عرصل اللغلم موكم كعلم فصيبين وجدرًا لأنكر إلاول والماكم إلا الح مالا وسورة الا نعرى كلم خعص بلسال صند طال في روا للما بكفال الاحتراب الناب والمناع بعسر وتحفظ مرالسفوط معزا يضنكه هذاالكفا م العذاب كاعضر الماك النا م السفوط ومنه الكفال النا تحصير المق صحالكم نبي مشيئ في الماس والم المراطا منسر وط العصر النورالع أسيه الطلعة المدي السلامة فع كلم والتعقور وحم مال مبرجير فالمخالف فالمخالف فالمخالف فالمخالف فالمعالمة فالمحالة في المحالة في ا فسنعاء فاستعاد لم وآمريه ظاكان صفافع للعطانات في المستعدد الم والمريد والمستعدد والمست جلاابز لتافنا زهذاالني قلم بروجع فيعا فالحواناكم العوس فلدو استاذ مواالنى ملليسكا مالوابر ولاهاق المنواط وتخف فرى فالمسلم في والضاحية ما والذين لاالصرف الحبنا بكوالنا مراسينا المستورة الأفاف فانعرنوا فايوا بامرافي فاسوا وا

المسلمين فأسل للاعوع فيعم الدرابسا مع حدر مر وبديد مععدة ككأبيالاقفال وإحوا فالمستعين فلاحوا فلأقلنا بالمسطارة ريون وتبترجنه ولطالب يعاد العشر للمرا فالمزام فيناجا بروياها طلعورون وأك المرطوح فاضلته على المرالله ومطربا عالد والموارا والتوامر والموامرة م وهيد فبعل اجرين وزا بعلانو وللغفرة في البحيا بعلم اشاله إلى ريك قراع عسر جيم ارياسه والياء رويحان العلى الله على العرص والطافيا السطوم المسلم التناسب بيويكه الكونوا بودا ولانفارى كانواعا وزالانسافا علوا فعلافه وهده سالاف المراداد لغومكم في دواعليه والماليوم بالله ملحا م الحد فعل الليع ط في دلوي الكاب عسالله كال واعواراته والنز فعلوا نغووع اعلى والكمالية والزاع العاراج الم لكراجرون واسلالم ماكيله سلما علاتكا كاسه للعد العسن الزهدالد تفحمه والتكر ألا فيعداله إلى عالم المعرف العروسة عمال العولي العالم المعالي الما المعالية الماري امر فعلمها فأحسن بعليها واذتها فاحسر فإدسها لمعملنا ونزوها طراد أ وعداقت والعروه فسعار موالبدو عام لها إلكاب امريكها بعبس ما المار في صاحد علما فلها إلى ووالصا وحسد لعل الذاب السلمع عامر اللد وطهن الله وما العاعد مالنا الله ويوتكان عن منا بني يقطع الله ووال الما قل .. حرج والعرب عزوا فالدومط للا على المل كل الملعل المعار الملاق يعني م المورون كصولها كالدجع المنه فولاوات والغل المكتبل بالوحدان يجوش الحاكسياح بعليه منغ والمعار والغارة الألواح الانسطة بالدفوي برنعور والملاح لحاسى فصلاله أآله احسني مجرمه فالعاكر خرجه الحرعبالله لأماكم المتحفرة فالمح المغدانوة أنوز سألنح يحتجس بزالس والمستواع عطيع رعي طلطال والتلطال تسماراه ونسما العلفة للمعدا كالما فعلما المصالح لفف في الما المحافظة معلوار يسق المارالة مرقبل فراط واللسائم اعلى معلى أرصل أفرا فتكلم الهود والمصابئ ذلك الرالية على للابعل العل الكار آلانفردوز عاسي وا العصل بدالله يوبدم بسا وافله دوالصلوالع لمبرك لهيم ضوك التوفي فاعدر ونسر البر بوع في ملم سائم الواني أه له للعدة الي كحيد فالوال روا الله صلي في مرواسم الجادل كسر و بدائعة تودان مهداله يوع الله مال الم الحاكم الكاورك وتواجعاً في المعادلة



المظلب

به ١٠٠ إنهاله عن المرجمة المربير اعن وتمريب والمست الاساد الدمام العاصي و العضة و عمد والعلقة يتح الكلام الحين فية نسبط الزور والمليم ونياليان. ملتبسيماعل كنسد والأدان احرف بانتكة وفيتر واعترافية وانزع تم لمرجن سنا بسراء ويكا كأمذكا إرون البل كات كاعلانه افلة ووت تدماياته والمتكرفي بناته وتعرضا يقدومه أنه وبكفير فابعه فأف للعثلات ومعاطره للتفقات وأن بندما دنت المدالي لوليد لل الدر أروا المراج والمرتب والافتياس معظ العلم المناع مراد يؤل أس والعلم المرحة الاش وسلا خَلَ مَرْمَ أَيْكِ وَجُ أَيْمِيهِ حِيَ ادْوَى لِهِ صَالَى وَلُه أَكُومِ مِنْ لَكُ مِعْ فُدْ عِزَا كُو المُعْمَلُ مُ الْحَاصَ لِلْأَمْلُ فَأَوْمِ اللَّهِ عَلَى الْمُعْمَلُ مُ الْحَاصَ لِللَّاعِلُ فَالْمُعْمَلُ مُ الْحَاصَ لِللَّهِ عَلَى مُعْمَلًا مُعْمِلًا مُعْمَلًا مُعْمِلًا مُعْمِلًا مُعْمَلًا مُعْمِلًا مُعْمِلًا مُعْمِلًا مُعْمَلًا مُعْمِلًا مُعْمِلًا مُعْمَلًا مُعْمِلًا وشرير الشدم والبحثران بتوانجه من الشهدة فالديد العينيان في صاالل وتكليا بات في فية تنه إما لل كم وبا للسك المارس اللي والباي والمستأت والهائ وعدامنا بماسيم وتاع الله ونباس لامرا أقاد وي أون وخلوامن المعزون ويكم علوت الفوا وتعالم خلطا الطيال لاستعين بالكوا لا الماليا كمان فأشل فرافقاك وأبي المالتري معاملة بالكاروالعلايق ووكا أسب مروم ولاحا أن باستهم والكر على بالمواقع والعنام على الله والقاء في العاب والعاب والماركة والعدال المدور المواقع والمدور المواقع والمدور والمواقع والمدور والمواقع والمدور والمواقع والمدور والمواقع والمدور والمواقع والمدور والم اس مستشاط بعض فكرم والمتراه والعاسنة بانتها المتها فرا لكاد والاالاسطان لذال من شاط فاه وذيت والتأكسون ويهن النسيف والحذف والنها لمول السبم المفاوات وكرا المثبة والوايات وشيمها باست بت متلول فعاطر فيسترش وشاراً م الصدر مير رافيرك وسيصال المهام بالمستحام الاستان والديا والديان اللهم ف وقعة جرد المنير فالم المناف ما المستحام الما المناف من المناف الدبين والمهوم سلهامذ ومناعل وافلا والمسحكة ولكائع لعلائف وض وروس منكؤ فالم استان فالإس سائدت بع مدّر بين في خالد الناسل منتصر وما يت عفيه الماس منا الموانام و ومرء والعند والمدة وطيا العرف السابط افرة كانناف إني ذكر موارق مستعمد الإرزي والعلما المسلم والدسا المستمران إسام الما المستمر المدين رار بطمغم منرالل المدين مل والحالبين مهجات فكرو الكراكم المراشع وزكاته الف قد استرب مديدال المراسية وانترنب وسيى لكركيد كالأكف فن فلس للدر كاليسم كالمسواعة التي الزكرية الاستباط الكفائ المرحكة دكررا الهم منورا كام الويت وتسدت وتهدير الكام ويعطى ليده تستر محق أابت أيطة والمقرات والدوه والزنيات يقسدم والهريكات والوجوه والغرائب فألمليه والتستيقيات والمرتبة واللنائب والعواب والموازات واسر من في المنس والجالب والفراحل والمنطات ولاق م والفريات والدين والمنظوات والمعالم والكوا في المستعل و الديما في المالكا بمن الدياب ومية كالمالك والمان ويترام ال بهرات السال بالماران كابنافة المناليمان المخاللاماند وبالمالين والنسال والأمام والملاق والكاث وموتجان لتزلق وفرون المبدو وه ورا سال على ما يما عمال المع علمه الماول و يقد والدن فلباب الع مال في دها له عمار طيافا مم عمد عدد العلامي فلعشام بي سيدالدامي مال منا حدام العشاع عددول إلى أنواك البرناليهم بوالتيرك ويهرب متراة على العر تلوياسة الرمية والمديم رس مل مل مل عن المدين المراكم المراكم والمعالم المراكم المعالم المعالى المن المنظمة والمنافعة المعالية المنافعة المعالية المنافعة المعالية المنافعة المعالية المنافعة

له يد المع من مولام عن علك لين عوالفعال عن مان هام عن وكاست مك الوكرعه على للفر للوزى موناما لح ب مرااتاري ومدادد ومع الموقالد مد اغرناارى وبالسرياد للاسناف المرآ الح مراسف ليديم أطه حرث اعدلسرزكر الله إلحدن عيرانحس إنظا حديثا ادتكرانح ومجاب قال ماطرنا الوكر عمر عدله الموزان فاك عدال عدال المراكس الرافي أولاذ هز كا وهـ معرفي ومدرا ا اعدز بكور صدة مى الدوى المراب ت وسى المصري اى الوعران بعندس اعوللم والى و بدف اله عمد برطيد العاص ابي عن الى روف م الفيل مقند بريان اب . النيسابدي بقلة مليان العدلعه وجدراس للآاح الطبك والوالعرج احدعه رثان آلها وردك الداوا سل ما معل المساوع و عمالتي ن سوالتنقي والعدم ومد الدهر السيار و عن ان حرية موها الدما المساد و عن ان حرية معالد ما المساد و المسروعة المحرية و المسروعة المحرية و المسروعة المحرية و المسروعة ا ب عدي بنارا العبام المولان من المراجد وفيه ومعرضيد مع المرافزات أن أصار الرام المالياري الم

- اخ يا ارسىلىدىمىتىلەدالغىن فىمالىلىنىڭ بىيىلىيە ھە الحيا ارسىغى بىرىلىدالىدى اخىلىي عُنْ وَيَكُمْ مِنْ عِلْمُ مِنْ مِعْلَانِ وَيُولُنُفُ مِنْ مِنْ اللَّهِ مِنْ مِنْ اللَّهِ مِنْ مِنْ اللَّهِ إربداجد القلب للعوف بن سود القرى كاسعيد على كالمسهل والما هو الم علا من عهر عب مِنْكِرَى مِن وَلِيمِي عَلْهِ رَصِوبِ السَّمْسِي عَنْ سَبِيرِعُوبِ مِنْ قَالُونِ مِنْ عَلَيْهِ السَّلِيةِ المري المسالك المن و معاصبي ويام في الوسع المري والمالات و المني من وليا مل استه و خلوب رسب ال سوس عدم تخان ودادور خاص مت معلالا بجلاصهال مراق على الجاله الجالي عالم تحملاوي حساان بينب حرد و المناوي الموارددي و سوبان معدالات النور عن قان و طريق معرو و المالة المعدي إماانكا إ ومحمرًا فع عن مبلازات وسمر موقيان بقنه ما و يحمل المان المان المان و مدولي مرا الما يحت شرح من المناف عن ما السياح من البيد المالية الناجي ا منام در سام الوزان امها مین منالعت این د انوالهای امین منالدی و امیره دارای در الدی این الدی الدی الدی الدی ا او د مناسد ای معمالال کی بید نشست الفران که المسترخ رسید که امالهای عملی المون کرد. المون کا اماله الدی المون ک مناب عمله اطرا مالک منابع منالم کی آن منابع منافع منافع کرد المرابع کرد المرابع کرد المرابع کرد المرابع کرد ا الدواوعداس مسرص لساكانظ فالدك احبر عس عبوره اسميل فيب واسار يدبي المراثيات ت مود اللي لا درع كآوما ديم سالم بحيات و صيا أواكم زميم بصفر لعظا كاسا مع ما المعدد فعير و حسرته برغن بالنقبان و مسروبوالمسترق علم حامة فيراط وابصيم بدلمان وع مترعيد اسرفين من مجرية بمعروف عد المرب المربية المر مدرس فالورط ك ابوايس عاب عرابيد مُرِيدُ مَا اللهِ ال معالم اللهُ من الله الله اللهِ ا والمالنه المعسى كاحبراس المسراطير القربون أوا والمسرعين تبالمسا ، م د ج سادس اسلانی السّاد مه وماماسهم العاس نعيد بالكرامنعافي لا دُمْنُ فِيهِ الكرامِ السَّالِي المُعْرِقِ الصَّافِي الْمُرْمِدِ الصَّافِي الْمُرْمِدِ الصَّافِي المحام والمنافقة والماري المنافق المركم المتاني المنافقة و احداد برخ المنات قباء عليه احرا محدي العربي الملغ في وان من موات من المعلى المعمالية على المعمالية المراب الموري الموري المرابع والمستقدم على والكل و والموالقة في الموالقة في الموالقة والمالم والمالم ادانيم ان اسمان ارائي بديناكي آدم ن ايلاس عن ورقاب عي سدر سين انها المسر خوص المراقع من سير انها المسر خوص الم من المدين كالمرسان برمون ان عمر خور الطبل عبد تهم في وسر عدا اصلى العدن اواحبا مرفع المراجع ال معالم المادول ورجال و المالالمالع والمرابعة والمرابعة والمساولة المالية المرابعة والمساحة والمساورة والمساحة والمساحة

ران كامحية ومغالغياي مسر بجستها اخما أبوهن معيذ جدلله بن-مذام ماليري داويجوه داروا التعليا فالا أتوا العطان ويرجه لعالهمك الراجر بمدر بالمتعار العدى أوسام أحدث اه ابرانورمحذ لمحذرنيّا ولن آلانك مقلك عليه في المجرِّرسنتي ثان وتسع دهمين والثماء فالأبره فانسب حرا أرعد بعد لمصري محدر خلف زجان مداوله المحارج من إي اربيون عبرح على حل الح بمعدم منهال مقاله للعندعيس شاالطالقات مواسعت على فارس الموري

ير ابغران المنح اظراتك في المعاجرة اسربُ الملك ولت كلّ ماحرين وراتجارته فيا تكيا الجعم من وراكل عَج ومانيزل ساله ويوجع حلى باستناح العاركيكيي وللاله حليرع لوبيته لمااهل لابيا فيتولدن بم كسناه فاختال طالمانية وتربال لما والعملف وبالمنه وخرفها فهون منعور بالمربيزا فللكار باوتيتها فتال بما وبرجل كبة رآن مل أنه حل وتل صلت بارس كه حرّانا تبيين سنيزم عقل ان أردة حبيز لل عدا ومن النبط كالجاء بعرام والث بِهُ بِجُرُودُ وَلَكُمْ يَامُ الْعُلَاهِ فَا دَرِسُوا الْمُرْكِ وَانْعُكُومُ الْعِنْ وَحَرَقُ مُلْكِيفًا وَ وَا ار المارية و المالية المساري والمين النياوي لنظاف الوسفري المرابع علام المرابع المساوية المرابع المالية المرابع المالية المرابع المالية المرابعة الم بدرناء سندسان بسيات منه وغيلاس موروات كسان الوراية مكومان الوراية برينكور بيهم فبآل لعلماك فتعلموا لغران والعالبيعات وأصد بالحسر مجدتني اونكرام فيمح مبزع بالعالمة العنبك الزهميم كارلهب بخطل ه جريط لل شعث عرجه فريس يدجيه والمال تصارف مام قاالة والدسن لمبلغ ترلب يعزا والمبقدي مكس وفاخي المسترعد هماني بآب وإبييم ببط لملتعل يتزير والم المناسط بقلاه على سنال السائل العالية الاوبل عبد النابل في الكت ما معناها مومال السريع الم وعدر خدر سفدا الناي مول تمعيا لما مرجم مول آاونسر سعدالهابي فأكراته النعنيل والعباس مكة ملكأ وانهملي علينا فقال تتمركا أيده به ريسًا لا وزعيسَه ولويغرضَ لكاراه على لهجة فيه شفاكما تربعات ملنا توبعثُ العرب قالب والبيات في ته بيرير وبباز ١٠ ديراد داده د د فعد الميت قال ل تعلم العلب حتى تعمل اعليه وتعمله وشاعه وحللاً وحراره والبيزون وذرارة واكت عليم من كلام أسل مدعيق تمال احوطه مراسبطان للجيم بسم العال تماني م إجهاالمناف عليها كمريختا وسرا النانة فأستنا كمخفال شوحا وظرجادها واسده إيده باما باومامدها فاسلغاله والويوي البرج وسل للور ٣ سن من المثمن أنَّ فَالْسُلِينِ لِلهُ وَهُ عِلْسِياسَةُ مَوْلِكُوبِ مِن الْيَادِ الْمِثْلِي مُسُاوِسا بِالْفِي بذم المه والإنها بالزعلية والمعدم ومنامه وأغابتن بالمالا ينول لوزه يرات على كنير فطارة تأج سرة مهدب ب المانية المااليدس لم يولية به ونياتها ونصبها والاسباب التي ذات فها فيذا واسل به ممالي على الماليال ب د سهرد خرم ما ما المال المرافعة المرافعة المرافعة المروق والمرافعة المرافعة المراف بالراح والمصير بريته والمساه الري المهر محد كالمتطاف والجرامحد المعين عدا كالمتاعد المعين عدا يَ كَالْسَلُ نَ عَمَالِلْ بِهِ كَا مِلْمَ نَ مِنْ عَرَبِي فَيْ الْمَافَانِ وَإِنْ مَوْلِوْ مِعْدَالِهُ الْمُكُو ن مات سيمالمبري من عمري من أل قال ولي من المنافي المنافي المنافي المنافي المنافية المنافي المنافي المنافي ومحلم الفران ومجلم الفران ومحلم الفران والفران والفرا

بهذ جينس قائدَ و احرا إما تحسن معيد الموجز جازلة بإنّ ولا ٥ عدا شيري والسوري ٥ ابوسوا بنس م م المكتب ب الدور و الكيوناك بفي له عنه فال ترك التي الكاب بكة من كن ولمرشحياه طال اتباذك مازل الغرآن لحربية دب لعلبين ودلك ارسحانك وغاك لقد خليلان كورخالعلى ويى معالك وماذك ما لك الألحار الموسعة دهم مرسلام المعارم أايم كلت مناق والمعاس العاري العالية وا محد تعنور عنه اورده ما الوالم رجور المقييم اخ إجرائه اراليكام سفى ترميمور مجاهد مالعاند ومال تحتسر النها كلا مالملغوه موم فالكرم ترمجا مدادته تعذيها والملآع خاذه ويع الخبرة للثث مهاق زكعيدا فأمهافك أزل والقآن والآسر لمثالي فيوره بجربكة لااخلف المايان المساية المساية المالكة المالكة المالكة المساية المساي اه م احره الوطروات ترافع بغرات اخرة الوموى المين في عن عدى معفر ترفع مرحد اجها والمست عسايقا عرراهد مسها تواقعي إيصيم ت محدال ب عنه العبد الساعمر معراسوي بالمع والكال المربعة بالماسين مع العمو مبل و نعظم لله والمترك والذوروا لفرفان فوتنج وليع علمة عيمه العربات تماوي علىم الفرك المفتل فم الكيم على المنساف م بع كتيب العالمنزلة مي والعادكا فالله موله والديدان الربعة المتراسرة كال سمنالي واله عدن أس مونعاه لابنتر إمده مان الاستاه ولابتم لهموسي الابحة تنه و داخها المسراع العالم العالم المسراع المسراح المسراح المسراع المسراع المسراع المسراع المسراع المسراع المس والما المسراح أربعة المرات والبالنا والمنتقى السوس رسي مكسون إسل منافي دكران المافيات اتوريماك • و و والم و ومال المرد العلة في كمرهار دما الي لامل لارف أل ذاخرت من اللك الجريَّة ملتَ يَنْبَيْتُ وَرَدُمُ الى إليا وآلِ المت الكرخ كمااز للواو آمنالانه محلَّه لف لَمَت الفيحة و. ي- مضه بالمعزه الله للإلف وَالامِهُ مَهَمَ مِنْ وَلَا لَتَصْبِيقُوا ثَالِهِ أَنَّهُ لَا تَكُورَ مِهُمْ مَتَعْمِ لَا لَكَ

عالات يُدِدِلْنَ في خلافها المساط الخلف من المنهم طا السنطوا الالف ودفاط ل الدلف الما الماليك والدعا وتعط المارية ا أدرك أنعدا بساوا بالمركب للالف بدوالبال فيسيغها فأغا مذفوا لللف عن المرها فالكترة ويبهاها للطرطيا بَدَدُكُ إِسْرُامِهُ كُنُ مَا الْبِينُ الْدُلْفِ فِهَا وَفِي الْكُلُومِ أَنَا وَلِمُغَارِمَةً مَا إِن إرضم مواغل بتول ليده مخ التاليان سيش بربها و دول الأس ببيتان ما الكول ا ومرسك وذكا كالاصفاق التأتم بإطلا فوسناه الماتكن فسالم وطات وبالاما الماتيات وادخل الاسرة رة سنة بس والمتمرين فليامعن لوسم تغولهم وجيئة الموجمة وذات المنفئ معينه ونفث وام ملها تغور مهني عليوا مالة على أوالس والمريناك المبيل خلاما مريمين فأخرار المه ميرمي تمادين مرح وخلط فغال المجوع وهي سواليسر ولامرية لم واحدًا فَذَفَتَ الأَولُوسَنْ عَالِمِ وَمُعَلِّبُ حِرْكُ الأُولُ لِلْهِ مُعْاوِسُ لِلْمُونَ ستتدن لنضيروالنسليف فلوافي واستعنا قرت بمآبهم وأفكال المزيضه المعلمهم والمرمديدها مزوز مع أبينع فهرسنه حبا ذرجد وبعلوا بدرج وجروه ملى درجيزه دوه والايمالازي بوللمان والشيد كمنرن والسند للنطرع لسوال سدمهر كرج فحقق وساعله فالماورد بي تفسيره التفسيلها لكثير وكرب جل أقاولها ف مديد و مكايع عو اجما الاينا والالانتراج الم سنرو سرايالاس عداجدهه والمنكره منكابوكم عنز دوزي فالدن فيدوخ كالدرف امراه ام الدوالا وسيادي و ب مسرح تأميل بعي من المعلية وتسود رمطية البول مرات ميال مياري قال قال مراك والمال المالية من من من المارة المارة المارة المارة المعادلة المعادلة المعادلة المارة المارة المارة المارة المارة المارة الما من منذ ويرود المالة المعادلة المعادلة المعادلة المعادلة المعادلة المعادلة المارة المعادلة المعادلة المعادلة الم مستالات أنبك كامها وأماديت من وامر لبنده كل وسيها تغييط مع واليام بسال بداري ملية ما حرب أن تك في الما أن الله مثل الما الله من المراك على المراك الما ما المراك المراك المراكم المراكم المراكم ا المراكم في مستمك لواجوال الحكم المساهل سوالت القوات والمقاب ما دون الديدة في التهر ما المواس ب مراف ارا باد وله الديون المراحيد و مالكيوس على من الصد مربع في مال على مرافع الي الري فالدوله مسرة إذ وتعمد منوام على وسله المحيوس سي العط مروده منام الحالتي ما يراسا المبيدة سمام مجبور مد الملغ مردد بالمن الحاليي ما داسالميد السالم ستعند تن لوس الداري ما في واله مربع مقباب مطاخلته من العرب الماثري بارة الما المن سر درس مهاده المادرين في المائن ما في المائلة في المائلة المائلة المائلة على المن المائلة الما رب المراكالم منافعة من المراكالي مانه المالم الكال مناف المالم المال المراكالم منافعة منافعة منافعة المراكالم و الدومهم ن موف و مدر العلم على للدور باللائك بالدالمين المين معند المرز وب و المن يباء وكان العالم المن منافعة المرش المرش المالزي يباء وكان العام كالمالين مناسبة الله المن والبي وت الماس الله المالي الله المالي المالي المالي المالية ول أن المالية المعن ما كله م والمناز من إن الله م المالية المن المالة في المالكندان الما وسناءه والتحما وبعقها لماكان المتحفيل ضارالالة عنف المنق استفاله للاجتماعا سل الملا وم بمتها الى مع استنبم فلنع في مان من ن فادهت الدوي في اليانية فعالوالله وقال اطرالهم فالسلوالا والمقتص الدمنا الله و والمنبط و لحانون ابي رياج و يسمعها لآهه الكِان فاخد عاليها وتعالى وتعالى والمالية المظالة الحاليان وآل والمالي والمالي والمالي والمالية والمالية والمالة المناه المالية والمالية والمالي

المعنة من حنط الشبيه فكم منجلل يأبعاله ويَتَمَتَّع الْحَافِل احت الايل في حالاتم منزة عن عنين عملين بمريخ م نه باخلنها نه وفعال الملا بن الميزون جامة مآلة الرعام ومن وعيه ويها وانكل سنة الربعة الله و مرة م المنصيغا لمك الصنة الدبيعيها فال العده وبقل له مرتا المدالير وعنوع تقديعاً لما ينزك بدوست فال مدند وحش لم بدز إن كالبربه بقالي سرك بينه ومن في ماه لي للمبد ولغيره على لم إز لا صالا سرفار عنوب فرف من بون على على الماري والماري كذا عبد الدري الكي الماري له الام بغي مو قال آوك الطنوس من اللا برما عبر الله فانها تقل المصافحة كما مأل الأمر مثلًا لفالعز عمه وسيليا ولحسل لناالما كالعرافة والماتسوادكه تمنسوهان فدنطاك ومآل معماصله لارا بالنراية انّ في آخراس بيم مُرَّةٌ كنّ المولاتين ويدما فالغيب وساوالمسوسيما وللزر وإنا فلاطرواللنَّا وَلَهُ وفر وُهُ الرفط مداشتها تبله ماكيم العلاع ومسنوت واحلفاني باشقياقه تعال منزويهما ببوع لشاء ويواشنك والغيث فال بعيره ه رصدتُانذانيَابِ لنَكُّرُهِ وَسِحْيَ واسترجَنُ مِنْ الحيِّي وفي وتنَّال الْدُيارَ عَدَدُ كَانتأل عبُدعان مُعَوالْ الْ وفذك والمكل الخاعباد كم العيناه عادتك المعيد الذم المحة المدالعات اومك وما رود الاله وتوالدها عادعا المُرَطِّنِ عَالَهُ لِمِالِي فَرَعِتِ إليه ولعين تباحليه وعَلَى الْمُتَعِمِّ لَمُنْ الْمَاوِلِيُّهُ فِ فُعَد، فتعنا الباغنو يعرض يتنبغون الدين عمادت والحزاج فهن الحنم المجروم ختم لغ أكما بقالت إمام تدى يوتم ، وخاب وبد وارّار م لله بيانية لمنتف به ديرالله وهماليعن وليان عالرون والصالبة وقال او الدراجار موس لحس الي أ فه للم تهنواليد عال نغير وبنائيه باله البن دشع معتن خراص المان و ووا أو خف و مر لدين نعين نسعًا - لناورًا في المنظرُ الماسع شين هذا قاله الين وسماياً من زعان المبارز عدم مساء لر بالمنزل خمير في كم صوّره و معلته والدحاطة كمونة فبواله كا فياللكوريكاب والحي صوين قبل إلدب للمن الحينلان اي سكت إليه وال المناعر الحن الم الكوادث جنه فكارّ الحنوبسكو بعل نقيل يذكم قال الله تعلل الحدثكمان تعنية الفارع عموموت الماليلس بمنت المائيد بمك المائية علورع بنزل امله من أولمه وسونعاب العداع لفندان من متحث واطه العيالمرة مايدل مرد ورصر لمناح ودغاج ودكاف واكاطب والقت الكاك ووثينته ولمقنت وأفنت حافات حوال كمك وعث سي سيائم وعًا حال وقرطه العلمام ؟ فكان من كالله لمن الله ب تعله المبيدة وتعطيب وشاف ... و وكرع و مرابع المعمّنة لاق الوسادُ لغف برا لم غرج عزياساَ ها بمَّته الْهَا مَالسُلُعِت المَوْسِ لَيْنِ فَعُ أَنْ الْمَحْبِ و وَاسْسِ أَسَاسَ دخت فأعملت يوما تنابعة عايد كما خوت عن الكاما حدالة مذل الطاهر الربورة بالردار؛ والأسرم ور المهرمن جندا مكفية عرادوهام وقبل مناه المعلى مثال لاه اى استعراره ومراد واستسراره والمستسب بقشان تتشاطنا فاجلك الحذان تكوباء فلل منطفون بوس لفسائن الراديه روايان اخت إعراسات سومها كان بعابا حاجتام على ارح عال معاه المايم الأسامات وور وه والأورجة رانه وي مدره على لهذ يع موفال بلرف بن أساله اس القدين للنم ائ موجع ما لا يود وت شام مان الد فيلنا فع والمفار كامنا واسمط للغلب وفال تهري وتسد اسطاني كلن في وناف ابن كراوات وسي على بعرابعل المرَّم من وله الله عن عليق النبان به للمنك لفنامة وكرَّم وليُدرِّف عن عينَ لا زرواسه و العرب مرة الدحييم قال قديمها بعدي والمدامل زعال والديم ملال وسليم وحدال والبقدا لدياء باذو المدأ وازجه لبازه المغار باهله وسيمعلى هذا النوك صفة ذات أو ذل بين رك عنز بوكز سيموالهنون والما مراك كم خي وعلى عنالول منه نعل بمرجنها للانتها كعل للمب جازنجذ والسطوفة آماك ديريز المتحابز بِيَّ اوَنَ مَا اَنْتِي وَمُدُن وَوَالْسَالِمَ وَالْقِي فِيهَاكُ بِادْمِينًا وَ وَلِفَ الْمُمَورَسِهَا وَ وَان أَمْ أَوْلَانَةً فعلنرح ومولة بنترآ فدعومالغة النعل تكونزك فحبر بغنبان المهدا نهبها فهكرا مكرتاب السارار فيأيمل رهده عل منى هخال بعضهم الرجل لعاطعت على هيرج ملفاه كا وعد ومونهم عام وفيهم ما راسته أو رايد مرحمني وسعت كالشي والرحيم المرمنين خاصة لملداية وللتمنين وكالدنيا والجانة والروره ويأهدي مالاتك وكان الموسن بعيماً و قال من خام للنطاعام المدني والتجيم عام العظ خام الحدي والتمر صلى و المعربات يستى به لعدالحالله نفلل حام من حيث الدميس الموحدات فرطه تا كان والرزق والنوفع والتراج المرام حسن تنسكل المحلمان وبالنتم يوخاص مرحرة المدنى فبهجيج الحافظ فالعافين وكمرآ قرآح وزمجي صاري ي ورا الالسرم مرجد المفرو حيكا وحدالته عديوسف المقارع عيه المسرم برجاره حدافه السرعاع اجرا وكروس المان ر يُمد عن في من الدارم احل الديا والعيم المراكة في وجات الدها يتعن الديا وجم المعني و فال الفيكا الرمن م المنظم المراب وطرقهم الحنوث وحنهما والدون والمنظم والذاب والدار والمام والدارم والدور من الطالهم و رائه بماكنت واحد المراج من مجمد وحرف عند لبلاً الموقال مكرة الحرب وي ولعن والحسم كايد رجرة والح السب عدات فيلك وسيح المرجيك والخ الذي حديثاه أبوالله المسنوج والبسرا وماع حريم والعرار وسيراج مريدالت رداره وعدات كمدر الله الكني معكم الادرمواد التك مدر مروب من جدالكر لهم المر بالم حفا فرائع عن فالطار وسالك سي سأرد علم أن ته صلى منه وحية الله عنا وكون اللوص عنه بما بين خلقه فيما يتعاملتين وبها براحمروا في سموم سندرج بالمان ومانعيمة وفي وايرات كان المنظل كاين هذه الى مل ميكيف الينويون ويعربه الميان ورفاليا لما مززاء والانبلالضمة والرجمالذى افالم يتكسفنيت بعلسطيعامدانا ابوللتم المفترح سربنا أيضعب والعرش فبالعام مالا مد المسان ك مراحمه رميان مديم مورين معليد حدا الوالمية ولبسط الى عن العالم على مورج والمنصل و الله العب عليه فظه واللغ ملاك و الموانعات الكيالية بهرة بالسابره عن عمالت في مل معت المبدلية وسيمنوع في عمالول عمالي عما ورر عركوب والزهم بالأخ وسي معرف عندى موقال ممبر مل للروي الرحم الخيف لا بالتران سانه قوله نظ وَ رَسَلَ صَالَتُونَ وَالْأَرْمَافُ مَلَمَ مِنَا مِعَالِيهِمِ إِدْخَالِهِمِ لِمِنَانَ مِنْ إِنْ وَرَخُوفِهِ ال ويرت بالرحم بعد المنهب وفال المريم على العرب عنا الكويث والرحيم بعد إن المنزب يعال عبا صالح العراد الم مست عنه بالتيم العهد والرنبين و والريط والريط الرحرية مان الميات والدي تعظيات والرحم والواعا والن ن يصون وول عمر وول القرم القرم للم معاشم والدم ملك معادم ووال العبر الفول الرحم الفول مره أن سع العرو ونظ الشرة والرحم الذي يوت ورما لا شريطي الكوف ومال إمها الركل إبعا الزهري ويعن ما ويجري ويتان والمرص كذروالة مبريك والحرم فرط متل وللوزم والمعاف واخلف الماسخ الماسي والعراق العالمة وأحدث أنسن والكاندار احسارا انتمق والمشكرينكي ولسب والطائد ولدن جها الكتر عدنجب وإنها والمخ السايخ مر المعالية من من المعالية المواقع المان المعالمة والعالمان المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية المعالمة المعال وورا المنطقة المراف المراع على بطالهم المل المنطق المعيد المترسط المعلادي العراق المحاري المعلق المعلقة ورحروه والمساوية فنحي فناهي فالمعين فيناتيانه تراج لفرات وتن سايالسونه مك فليستعبأ وإياب والمناوي والماري والمناف المناف المتكالتعمل بوليمني المراجد المتحدالي المتحدالي المتحدالي المتحدالي المتحدالي والإساء والمعاريد الماقنان وترعمين المكارات المامان المامان المارا والمارا والمارات المارات سى عبدوساه بعدال مدلام على مروم يا بليك اللهم سنى زائد وملا ركوانيا سمامه برها درباها مكيه المها يد المستعول الزارس الإنسوا يتن محتب بم المالحن بي ناسياء من قم مطاربها الإترابيم محتبطها طاكات مغيلها ور المراج المراه المعلم الموالي المراكي الموالي المراكية والمراكية والمراكية والمراكية والمراكية المراكية ود وعليها أنب إسه مناهر يخ في تلك حكادم فأول م مركباله من مرق رسراي المراح رميع هراب وبصعرضه فالتأسول به معلى المع فليترفسل للا لعرك العالم المراسطين بدووج من تعليد الم بان منسط السعب عرب ملاسم الرائي ما أحدى من هذا الحرب الما على من المراب الما المراب الما المات الملخ السرة ل على به علم من نظالة ومعلها والتي اللكسب أبه واغلبي سوريد والداسي ورام وسلم أن رصف فاق الواليم السولمي فيعن الأكم الموي مجوز عدا العندي المرام والرائع المراج والمرابع مايع امندف من الرسم المعمل من المعمل من المعمد المع نغران هارسمان مع البرا هذا الرجل معتصور من معرب من السمعة الرعاس معذا كان رسول الدوملي المعالم الدارات يدر و روم وم علمان الدورة ورومت وفوجها ، ومنالله ومراكب عيى زوللعقيلي حدا المعد

إحدالوسؤ ويدساجرا مبرز يعموع بمن عاسع جعنه بجمار البعس ويرسن ين بندل اذاف المانسان قال اقل الجديد وساعلين آبال مل سيزه ومزالهم به أمك خاطيط لغراه منا العصيد حديا لمي تعرولني عراف عرف في في لكسر م بماله الطرابيم للدينه بالعللزا بطراز مرمالهم أنب فين متشها المامة مى ورسع أمر عليزا عظ سد مع العنجمة العكان المالغ السوح في العلق مراسم الله وحمالة به يكان ميري وك و ته مدرنتس بع الماف والعران العظيم و و والرئ المسين محمد معمر و ما البالما مرام م عدى عدى الدارا المعددي عرب معمر ليدعن لسببين وإعراض عباب في وله سالى ولعل سكر سعام لينهاس إن المابعة تأب سمام العم إرجيع وحتماني ينيث ثم اللغرج المردانية أورنده ، مرسناك عبدات مها من معدله بن محدرسل حدث مندريات أحده المكلك في حدث من بالدين أنه به تدير سعد بيرس بيري من بيري من بيري من ا خال في الأواد المراسل في من بيري من الدول وي خالها العربي بالناوي السيع المناوي ومين من المراسم عربي بيري الموالية وكالمحد معالسالعس في المعاملة المعاملة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة مَنْ الْبُعِمَّ الْخَرَةِ الْنَالِي سَلِيلُهُ عَلَى الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهِ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهِ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلْمُ الْمُعْلِلِهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلْمُ الْمُعْلِلِهُ الْمُعْلِلِي الْمُعْلِلِهِ الْمُعْلِلِي الْمُعْلِلِهِ الْمُعْلِلِي الْمُعْلِلِهِ اللَّهِ الْمُعْلِلُ اللَّهِ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ الْمُعْلِلُهُ اللَّهِ الْمُعْلِلُهِ الْمُعْلِلِي اللَّهِ الْمُعْلِلُهُ اللَّهِ الْمُعْلِلُ اللَّهِ الْمُعْلِلُهُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ الْمُعْلِلِهِ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ الْمُعْلِلِهِ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مُعْلِلُهِ اللَّهِ مِلْمُ الْمُعِلِلْ لَلْمُ الْمُعِلِمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّالِمُ الْمُعْلِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِيلِي مِلْمُ اللَّهِ مُعِلِمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ اللْمِلْمِ الْمُعِلَمِ اللْمِلْمِلِلِلْمُ اللَّهِ مِلْمُ لِلْمُ لِلْمِلْمِلْمُ اللْمِلْمِلْمُ الْ والمال ملك معمالعين قال الده فقض المتحجدي عن ذا قال الك عدد و أكستبوخ قال عه عد مي ومن عارج اداقال احبنا انساط المستنبخ قال الله على للعبيث ولعب عائباك والعام على محف المستنبخ المعالم المستنبخ العمار مع مريكرليوك و من في الحالي الموى من المسير منك الله المن را من ال المن من وي مارير محمد عمد المريد عن الى مدة عن الم يعرف فالركسنون الني على العاطية و المراكسة المراكسة المراكسة المراكسة المراكسة الولية وبعوذ تم الالجديديت العالمين ضع النصل المسلم المال المار العاس على مدر الدار السيليس الأمر بدمكآبة ومن مكاية منه مف وفرعل ملامة وبجراص الديدا الفراكة الديد ومريك أيد وربعلات وتبره الملك مرعة وكالبيطف صعبك للكراحة بالعبداع مساوعري مجروها والمد تويوس مناسع المنيس المرت ف الملك عن الفي موال على وطلب عن الله المساول الهوسي الهوسيل الهوسي الهوار المرات العالم المرات العالم المرات المرا سامه ومن عقائل سال المعداع الكان و والما الكانت عن الوكدية والسرب والعلامة الم العرائشة عي من سياسي على من عرف على من المراوات والمناس والمنا والما يرناسال موزين لمى مين ملم المدرة فذي آلنام معلى عرودا واحل شاعل ف المانة والمام والموالين المركل المراسكة المسارة الماسم المقائر من المراج من المراسم سم العال طاحية من الحلفيف و فالماني في المالية في المين المن المن المن المستريد والمريد من من من الم ام، ال في الزعوالي رعب الغروع المن عن من ماه رينان وجديم الماسكر رعب المرج المله مده سلة منفريه بالعراه وترابيم الداريم التحراج العزاج ولمنز اللبوج أورده ولسن فريان ١٠٠٠ لم م طبِّعاب بالموء الرّف الملق المنسِية فلي المن الرّب مسرافي اللَّوَةِ الرَّبِيرِيدَ أَرَّبُ وَمَا لَا يَكُ لِم اطع الغالب جلى نسين ميتانية ومله أكله والمساكلة نماني وق الزير والسري دمازة والمعارية للم بباتهم مسرمتم فغال لكافرون وراشي عبدوما عناه عاتم سنواي ولمساء مراجري وهر صنارة ودورة الما إي الغزان على في مرة وب الورد عبرملها نامك في درما أو وي عوم فلله ويم م من عالمت للغرائي في عنامة وسرسندا أنه في يمات أنه و من من الله المناب الما الله الما الله الما الم - أن بكوم كوية للنبل من السعداد في تسال مدو في لوايل الدوت والتسكن م فعه المرح مَّا وَ وَلَكُنِتُ مَى الْحَيْمَ لَكُمْتُ مِنْ مُولَكُونَ وَلَوْلُونَ أَرْالِيْتُ فَلَا مُ الْمُورِيكُ مَ عَلَى مُلْمُ الْمُرْمِ منول وحيث لم مراكب و بيزل العداد و مداه مكوماكان مؤفران زمود هرب والدورات المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المراج المسلمة المالية المسلمة المراج المسلمة المسلمة المراج المسلمة المس معلمان مقرا الفرايك في وقل عدا فطين وي و وكرا عربه ضالي فلهد الدار لمن الضيه و و والريال فيرا صابيع عدر السدىمون وعطاهد الهال الأس سيلاع وكالمخالف يمنطه

-مسالمست الدان بعطهم المام الحقيم طت ماملو المركة بالميان من ملي المركة ر مريداندي من التالي المن المالية المن المراجع عن المنطق المن المنظم عن وه ومن المنظم المنظم المنظم المنظم الم من مندارات عمر فيرس من المنظم المنالية المن المن المنطق المن من المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظمة الم ارم مر الجرار معمار العراج م و دسي للمر عدو نكر الديك مري عرصاله من الحرارية والديم من مسلما والمرام والمرام عامر عدد والمرابة العرام و مسيد السم عدد المرام والمرام ، ولي الموى من اور بمهل به منه المعراه محد على المراح عن من المراجعة من المراجعة مدياري واستعقر البزاء سماته الزفز الجديم بروزغا هبداس جارع وجداس حروعدا وبالمرد وعداس سوان بن عد معداون سر رحداده السبال مركاوالم الحكمان في المان مناليلي عن فارمي المناس م وه وزيري الناسط التعديدي وسينهم العاليم موسل من والما فالتهم نصل الخيل الناد ووسل تأكيل في بعيد الهرك ريدهما أورسلا لاسار وآل لي التادن والخراللتية المالين المزرية وتعي لا الدي ذكرامة ولوجل واداد والمرار ودولوك دبا بمنول و ومناللس صاار عرومات رعم رسى زكب الدل مالكينها مر يسى الريك مدي الوديم من مراس من سيوري سوب المري من المحرية والأوال سواله ماليد مد رون بدم رسول الموسل المع عليه والمرافع الموالي المواليم و وسدة للسرين مروس الوالف عمرات المدرية والموالية عمرات المدرية الموالية الموا ميذ أن من لناسة والجديد في العلق على إلى المراب وجاراتها العلى مراض المعلى العدي و عام عن أن مدارمه من عرم معددنا في معدم على على تفوان عن من كد والصليع موا و در وقر وقب الما مع اسلام بواسرات الرم إليم ما واعد اسر مول الرباعمران المارك مي بدار المارك اوهد و مدعد بين مدر سعدر بشرت فالعراض اللغ يسكي المسطرة لم ما إنكره هم و من كالوالد الانتخاص بع جه بغفر من أخرب المدار بعث فوب عنه الحرة من على السرة لك نفرس الكر المرمقط على الد المداريم له العمرو المن ع في مديد ومرد احسر رفائق ب أورك اسلامك بيده ما بن البالت المستري ولك ع اروا بونكا الدي مراكم المدار مراكم الم من ته مرص لا مرف وعد مرضر صلاح فالمستراك ما لكن المنظل في المناعر الدو الما تسويل من المرسم الما لا مر رسوس في المراد من مال كان رسول عنسل لله علد من بهر وجيم المذاليم الريم معربها سوته فع المريح ويمر مندة والمام واليع بر أذكا سبيلا و واحتل الصيل عالميه معاسب الأنام عرمه اللايك ور مراب عز دوس س الأن في تصطبعتم والكروي كالمستعم الله انه في ساله العراق والماعني. رر من وسب عزر أن المرابع والمر نعرب للاية عن عمر السرة كا بيزل والماسة والمبدة إن من المرابع وسوة و يَوْانْ مِدُ الْعَقِي الْيُ عَيْنَا مَا يُعْمِلُ عَنْ يَكُلُونِ مِنْنَا لَمَا لَوْقَالُ اللَّهِ اللَّهِ اللّ * و أساء، وغيدوه أو واحده و عبد غرم مو ماليان الخيارة سوسلوس من من مكنة بالمدواب، وبقرة أب وليسلط والمد يسين مل من من المسلم طلات أسكال سل عامة التعليم المسال المالي إذا السب عند مكرم ال و مندور و علمة المعدادة و مرد ال والسكراه الشاعلية المكوم ما المسلم عامويد و الكرالسوليليد ما موسد وروسه طدين والكومه زجد توعق عفاه مندى كأمال سكر واليمنع لسكرمين ورور بالتكرية التي وكره أسولهم أنس لآبة المدسة على مناء العلى وأثنا أنطسني وتلوج بمعدولهما والباسلة وتب لميد طباب ميعاد المانية ومل عقيمه الدي لم يون والمله و فال طل موانه وسلام مل موي الدار على و سنة الاكان نفلا مآل المسلاي المواآل دارد يحكل وقبل إكلام على ملينا وموالغادا ومل مرده من الظاهرة والمسكم لم لمنع الباطنة مال المنعلى واستعظم نعه ظاهره والمناه و مغل المناه كُن الله على المرابعة على المراك من المراك ا

مل چی مسرناشعیدی سنوان می مختل می مضاله عزم لی ند درمی درخه بردان می ای مرابع را و شارگری از ه وتَعَلَّمُ أَلِي الْمُرْكِينُ فِلْهِ لَهُمْ مَهُ مُعَرِّلَتَ المَامُ سِمُ الْمُلْكِي لِلْمُ الْمُ المُعْلِي ويقت بمهالة فني أي تقلل ويُراتِعَلِ لِيُحَالِيُّهُ وَوَاهِ مِرْبُ مِنْ لَاسِورُ مِنْ وَيَرالِحُاجُ خب الدال على المساري برابهمري بكه المال اجرالكيرة الكيرة أوفال ويمزياي علاك فيأ العليوم والارطى أشاله للس بالنب كالديره والتوسوش للاضاري على من احدد بنا العالمين مو والآيا من وبسالعا لمين تخسالها اي التي كوفي من وسليم وملايم والما والتساعق السيد فال اتعادالي أذكون سندريل اي سلام والتحتى واصلا واليتكدة ولندر ومدس وأنصره وللقعص من دامو حسية وازاوا لاساب دستالمشقرة بعر إدستها وسترجآ و بمنزموني المان والساليز والي ليه سا ا وب المراسة أمروه عنه معال من كل قال: من احد فاكين كاطنب و وفا صرفه كه عنوا الومينية مربع بينه من من سلام مرسل وقالب النابيقة علن يك ويت الخوال غزول اسابوا مرياة اسك الدابول موجوس غياله ناسب و في الموجوب و موله له ت اكلاب مُكَلَّقَة بعِنَ رهاي وبنايسَ مَفَرِّح و وتجرم في المريخ المؤلي وتربيب رابة ودبوكافهو بسّ بنوكرة وكا البّيف المنطقي مِرسَ الذي إلى من المخيلة الخاصل المعرف ثلاه ممّا حدد من منطق المنطق السواح عمل الله الافك المرة مت الدحنت سلاها في اديم عز بله ب اي يوسط مومال عسير الهدل الريك سن سرا العداية ال مت المكان دارت ولت والبهُ اخلادام و في كمرف اله كان مبغوز والعس معرِّمرْت ارطب والناعل ربِّي بسلِّحرًّا والله ومعالى ختيارلان للتكلين لجعوا على أنانه لم يؤك درهم أوقومت المالينتهن وبيب متوك معت اي منول يسل وارتكم مسرل موسى الواسطي مزاوب مغالي بيزلة فالتي ابتلأ والمهتب مغذل والغابزانها أبد لجيقل للمغلوف سالوب معرقه للذاعة والمانق البدليلاها فأهودت الدند لاعك الكاسف الدلف والدام مردن طياهم والمالدالوس ومرحب لين ابتله كالذام والرهط والجيشع وعرها ولسناوان و حساارالنه^{اي} ومن المن المدريد بالمراد المواد المن الماري من المراجعة مِن اصْ عَنْ سَمَر مِع مِنْ عَمَلَ بِي كُفِ قَالَ الدَّلُونَ مِمَا لِلْكُدُومِ مُسْمَعُ مِمَا لَعَدَ عَمَا لَهُ لنشيرت ولمنغ للمنب وضيان مكل وللغرب معلمة بالفرد ومباء مكر ملكت المالث يت البنيا ولمارا المديضما يمك بالكف المنابغ مهاليفا مع كاحك مريا لمعمان ملايعلم علامهما لحاقة مؤوسل وتن وطهم لدس بفياته لرفنا مرعود عالسن مليترمعا طولها لابعله الحدابة عفيل ملق تلايكه فبالبلم اليق للوز للم زسال أسيج والسلك أوكنع علمهم والمال لارض من موا عوة فيم العالمية منهامم الدين المرس ووال الوساقة الموك مم و ونت الوهب من خالد من درم المن ما لانس التي العالم الما المن من من المن وسيد المراب وسيد حرم المن المن وسيد حرم وقد النسب المن العالم الناس واسع شوا نعالى المائر المائد المن العالمين وولا تعليم عدد الموسلة المائد المائد ا ومات الغراوا برغاه سوعان عمرمهل وومرار والم الملاك وللب ولأنس والسيلين لايمال للهدم علم شوش يزالهل فالبه التكر مان معد ولوراينه على لداريا وزاية تالام محتاليك ومن وي نارجو الأفري والبطالوم من المع عالم وقال ووالا فترول السرل والعلم الكثرة والم الحقوق إن وسرتك المعرضة لمن من العدّاب التاييف وقال الوعمة ما الموال ما ووساس و مومن مل المرس كل ما الع المسال ، سين بن عينه مداخية للاسالفلد و والتحدر على المال المال المال والتهد والمال المال والم المعايرم والدرائه واساله عد موعاليَّا عن عبوالخلوة إن رابها منوله فأل رمورومارة لمشقف ووسلى والمول علله والعامة الملوم والمار المرامة المار والمار المدامة في المال العالم والمنابع المار - ودلليب للعالف عالم مناسَّ لم قاليم الرائعا و لما يرص واللسم اليهم والما يروس وعالما حفاة أسل و سنوز طالما يستور النياب ووق وهب المعالم عاييد سرالطب لمراد واللماع ك و ونال أصفاللن ان لعليم الونالم المنام مولها لي بالله المدو قال الوالقيم منتائل حيات العالمون فمان الفي عالم أدمر الفالي للبر ولربوالف تأليم و ، الك منا لر لهم الومم المالير لاميم بيرالي الفي بلد كل بارالف وقد " ولمال كف للحرف يوريالمالبراج ، لا إنه تالم اليه ومانيلم ودريا صلى القاطية وسلم وكالى كروم وعمان وعلى وظلة والزبر وسدا وعدالدر برعرف الدر ود الدر تعديد

ي ي من و دروز وب من يون في من ميلونه وسالمابين والترسلة معمر والمنور وي الماليال وي بيديد ريده والدودس زيل والوسوال للم ع وسيرج را والى رب والرجم والما ترب وردة المداخ وسال مسالة معلى المالي في وان دالي معداس ومعلى الكادئ معلى • يتر لا سردي له مناسب ما الملطق والبريجا العطارت وتعميرين ومكرمية المزي مع عان ب عالم المناتين . . و يعيدان مهدد علا الى مالم مام العالم المام العالم المام ومعرف المام الموكل و العاملة ر الله المراب من وسين ب سين الاسمى و خارس والماليك بي مراح المراب المراب عن المرابع المرابع المرابع ر بريب مداندن ي مدكسولان من وين زويت زويت المراكسية • وأنها والنارلدوء افزا برج ولكم هدانا رياب بدائم إن عن وي عن تربيده مان ساس من آس بالك أن الني وللي أنه على ما المربع كالعالم المربع كالعالم ال . بيدالي وأحيا إعترفدنزاره يم أوه محيرتي ببطب المطلاس بالطنيزي المبيإلغارتين بيله وروزين بيام حلاكي مدر د سنت عن إيدا من أنه يح عن مالكاره إرعما من والسميديا أي فلي البه خليون والكرا وشر موهما أن وحل رد. میپ - واولت مداحاتهم بیمالیت ندرینانکه و والک هرایدا که دادات ایک الداری الداری وارد. در رو داند امارا و سیست بزد والسد رایس، و وی اثاری دانه دو مردی بر از بر و دارید بره ویرد و در ویرد. الدحيا المن وساح من ميم الحسن الأال ب الداو وما يوب العمق لي ونسب ما يتل والغريق كا ب أركب فابيعس وهيده مي ويجوزوات والفاجيدة ومجيز سري أوسا سرميره والوعوز الهلاوالها . ﴿. • دَعُدا سَمَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الرَّبِيةُ اجَا إلى وأرسدها رئيميث ومأتره إفكالتف تسا وأقزه إن هران آلف وأوافسنا على مناآ بوصا الدبية صب يجريبها رراز وزعرانش فيميع من سيله من إي ما كم جن ام سله واسكار وسل أنه الم لحية على على واره المراسطة لله به سانعالم الدولية منفر تما الذي ٥ وماكمة ما المرعل المعت وموعانا لك وال عرف ومعد الواست منا سياس المرت المدركة والدومية الكام على الفاده بي والالاعن وتعم المسيحة وجوا كمك والمنابذة وداك و يسل المدوم والع معرود والماكريم العاب و وتلك مسد الكاب لم ماسد في الملاصا ووروا وعليه والمساب والكراف ووالموس فأصل معكالية ويسوا عرافسال ووكار تربع الحال بعرب ودرم فإماك و يع بدر و ديال المالة والدونها والدونها البيغ من ، ذكا عن أب من من ومن الرسال تناول من له مالة الأعور ، و الله المالية عن المسروك في وكاروم أأوجي الماللك ومنى زأة الماسرة ونج ين جمروا حضوة والخاج المناس السناس الميدورك والمان والمان والموس والمراس والمراس والمراس والمراس والمراس والمراس المراس المراس المراس المراس والمراس والمرا والمراب المن المحاسنة والموساء والمسترع الوالميم ملاامع واديع والمرا المرك إدبار الم . ترا عرز القب و الدير و السيع عله بال كل كل ال والله والكل الرك الما المرا الله والكالم والل التوال وسيليك تبرس أن ساق اسرد بلك فرنهم مكل نرمه والعم والنعم وما له السان الماكم مع الساولة مع وقال مته وتال والمراجعة والمراجعة المناعظة والمراجعة من والعراف فله بكل في عرصنات وما الوسيدا ويخادها م به درباس المي سل المدخل في المهار أن من الماس الم المالك ومن سع هنا في المدين المالية المالية المالية المالي وم در سه ترب المين والمرب السيسري ويكل المرب مان الملك المهم أنم ول مرب المرب والمرب سيد المرب مرسر و منز سل نات والملك عال كالكان بالكمكانتهاك ومزيل ومؤلف مند بو منا ما يودا بربيد ودمنه مداليشيغ والدب ينول بسالدار والعبد عالنبيغ معنى انسككها ولا يزمى مرام درسوسكها ل منا المال الملك موالقياد على تلولا عان وراده المالة وحروة ود المعينا والحراوي إستانيات المادي الحاسم المستولج الامكار المات فالمفرج بسرم الكاوملكا علاجماز والمراوم للعاد الدخال وسيما ا الما الله الما تتي عول عمل من وربعن إنا بعيده تعرومها فعد الد والأو الذي تولال ف والسواسيد من بعد يام من منكر بالمان ومنك العين الخاسلامية الكند المراه الملكوم والمستقدم ومرام المن الدين الدامية ره منور مثله والدار الله المنافع من والدى منافع المنافع من منافع المنافع المنافع الكنافي المستناء العراف المناف المنافع المنا مان المن والعمروال و المال مان بريت مم الفروالعلة منول العرب ونشعاب ال فرية فينع وذل و والمان المعالم المراك المراك وكيوالدين برويوه بال محمدال المات وكات كراب متوم المرق ومن

المان بنافيك ايم وبمطلعة مكاما الميد السفيد فيودين وفالتعشم مهم البل فاللغادة إلىط أَنْ لِلْقِدِ اللَّهِ يَعْلَى إِنَّا مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ الْمُعْلِمُ لَم سنعن تمل المدامالي بعملامينع ملا ولدخر بالله الفيالية تلب المع مقل وما مراكل وللما والكرول الذي عركم وما والم ما ملاح وماناخ مين المدريكية مايكاله لآز لاطالية فك العب المدوان ومطلك ولللآ كمه المنا وبالنبرج في وله والمعالم عابد المركزة والمك المعالية المكار المك الوالدين لامنطا المامك المالى مديم النون للتفاعل السعم عى ملسمان كاللادر على والدول ها اقا <u> ﴾ والكأت في النفور المنافذ [يالها وحفر لما منافيا المنثر بالمنال أمن</u>د م انتفارا وطائباً اللافط عربي رناطد هو مكالخلاط الدب والمذال طالبيتين رنا أموالاً بير وسينبله وعاج في والكَّفَّالِد للأنطع عِرِينَ نا عِلد ﴿ وَكُلِّ كُلِّلْهِ الدِّهِ وَلَلْوَالرَّ اللَّهُ مَا أَوَالًا عنى ذا إلى اسال ولا بستول مرفق اعلى النسل المال بدور البلك المال ما العالطات فيدمو الونغطام والمفندن موقا الغطارال فآنو بلكرينوالولث ويحالمه والألمائل نساك للواسيز فيأنبان وكبا والمنتان لحنهما فالماليا للك نعدكان نظره منعالى العبانة لح ترالعان اليه حاقله فبلك الصفعت وتناعره فأج وحسون لتق في الطانة ولسلها الخنوج ولذ أمَدَ إلى والطاحة والذلة خِلْعِيقٍ جُبْرُدادَ الطن سَدَلَة مُولَنَ بالحداد ، واستعرف ببرسته إفاكل عليا ألقفال الكيطامة اعتباسوا ليستنظ الوضع والماشره الفاكندايك يكيز كادل حلى المناوي والمعتصات والابك لغلك ومفالي عرفض وي كالتحلي وال مُؤكِل كُنْ ولم يَمَال كَيْنِ عَلَى كَنْبُل مَوْمِلا لِسَالُور وباء النائم مِثْ لِلافعالِ مِن أَبْل بين أَبْل ول الورا للاس مزال بجورين مين باذخ يعز بعز المائة المولود و والسا مكما مان حبيثه للايم وحديثها لى للبين حُدَّة عَمَّلَية وَكُلُّ المنك وللعان على ويها في وعالميان كعاروات لتبدى الى صلط سسيم وقله وللا يتم ما د عالم فرا أرد الدياس مرالسيل مِعْبًا المُحاكِيلَ في تركام الكراط و والمربه أولان م مسام والع حد سبر من تري في الريدة إي من فاالشراط السين وه وَالْ الْكُرُوطِينَ وْ وَوَلَى وَوَقِي الْ والخام السيرع وسى معارفا ومدر والكان و والآوس معاية الى هدور جرايم عن من والخام الدوى له جرة والكري المدينات والحدادي في دواية فيعام الشيروي والعاد وله البامّ برالعرافكها لغاتصره يحيدنا لحات المستاد العالم لمن العقد في الكذب في مع العالم بالعالم واوامن تناما لطاكة بها والعالم في العالم الدستاد والعلام ووالمعالم بسم سس مَاقِهَا العِمُدَعِدِ السَّيْطِيدُ وَالْوَالْمِيمُ وَمِوالِيسَالِورَى تَالْوَاعِ آلْمِهُ وَاحْدِرَ لِلهُ لَزِيلًا حَمَّا

ب مدالليلينكي عرص في مان عمل المله اداليات ان الحاد ارتبالا مدح المرابع على فالمعالمة على رَأُوالْسَنَةِ كَابِ الموسِّنَة لِ وَازَا عِمالَسْمِ إِنَّا مِلْمُ مِنْ عَرِيبًا فِلْ إِلَيْ مِنْ زِكِ إِن عَ وأنورو كالموالم والموالد المراك المراك المراد ورفل و ما فالمولد أما علام ف ستاعته برسلم مساللسرمال من المعنيل من مر مال العراط المستقم الاسلام ووادس ماس الما والدم السلم المسلام فانكل دن ملين كالطه في متالع والمالية منصور ومال بمنويله المنافي البي بدن لي يحروهم فوي الم قال في الله بي بي المام المام الموالي المستهم المالية على المامين عليه والمامية الموالية المامية المامية المامية الموالية المو ومال المالي المالية والمناه المالية المناه والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية المالية الما لُون فينك حاله عن أنه الوقوع والسرعية بنوالله العان و من الو من منتان سه الدين سلعمكسوليد رغدا إلى عنكارميرجان عر برن فن قرل فند نعالى إسدا المراط المستيم قال للعمديم إيد على ملاح المام ومال والمرين على أادخ ولف من صراطالج بزيغ بدالم سوائمينا وشالم و معالي ورط الزيري مطيرال دروو ومعدلا النبك ومحرس كعدان مسمع لعربه لا توليد اللس عدوالله لل منه السَّالسِّيري مَلْ عَالِ السَّرُوالِهُ عَلَيْهِ الْبِيمِيِّةِ فِي الْحِيدِ الْمِيمِ الْسَالِ الْمُعَلِي مرسترب الاسه شنياه سرص لكرارالها واك المكر المكري أن المنتاب من والما الماع عليه والمعالم المرم وخفاس تلام أقل وتعالبتال وطركل تبلوها شبطات بدهااليه وحسنا بياله تمزا وابتهما ك منزل المن سيله و المراس ما المراس من المراس من الما ين الكي ور أبع المعلى المسامع معامية بعل المعدالة بع ميان مرامة ب دُسول السَّاصلي كله منظر كذه كل وزسالة شلايداً فه مسيدا وعلي بوللسرك وسنوم بناء وابط خربها وطي سالمه أطراع يتما كالمايها المام لعطوا لساط ولانغوجوا وقلع متعوام أمواله إطراط الزارا ويتجسى مز هراب والدوال المنت فالكرال تنع عليه فالعراط الدلام والستورسود والدرا والمنت عليماية وداللاندو والمستعمل والماحي من من ماعلا المع فيعب كارس إمالا بلامن العالم المتعين بنطان المعز مستعليم الوفت والعالا والمقسد والحناية ومهالح سا وللرائس وبيئ معاد لزسول والكرس المرون أنجم السحيليمة مركلتس والتعاضرع والمنبعل والعسلين وح مس برنم والسود ولان مفتعانوا على - وال مرن عنب ساسات عبَ مالهُ الله والمارة وماله والما المال والمال والماستان والماستان والمال والمرافق سالتا ولاب يما بنا بهما وسعي السطاق والمستمال المناف والمستمال المنافية مسسرت مواصل به المبالة والعادة بنال ومات اليوانالفت والداي بالنت في وته حمد لوما وساء سنادتها مرجانين عامد المركب آليدى فاخل آمان البكرية عهم مانعا اى والمعلية وملا إيد وعلاما وراسات سلطون منع ام دو قراعموا النبي وعلى معيال معيم ماسان ود وعلم مع ثلاث عليم بحرالم المعالمي وف والمسامة معلم بدوالما منهالمي مع ولي الموس وجرة ومعيك والمع على المدعة بهوا بعر وسياسيد ومعالم الأادن والعاب الملدن ي من عيش بالعام مان بالنامي معليمونكر لمفا منع المبر مانعاته لمدن وتتي لم أو لركس والمرة المرام بذياه اللهم والدوآلية وو وكالنسف وألم من المنظمة المنظمة من مناه وما يتعميل وعطائه ما المنافع المنافعة وري يالمان م اليم فأن سيعل النم يع بحاره فيالساكمة والمالغة الكرة والمروح مراونم الناكس فعل ورس مع لما والمه السيرية عوالا ومن كم ملف ويقم المبرة وزكم المال بالمالية والم الميم الميلة مل والخطر الاستعمامة والمالواد والوادن الماسع ت النام الخلط الخطية مواقد لله بمعنى مراكم وتنبني فيم من خال وع ولكنت فيم رجلا بلانهم تثنيوخ سنة الذين فالذبن معرفة ملابه فبالمكانث بالنكلث بعاليكمات كالمعان فلعال الذي لسر بمعرفة موة مكدميكه ملآ بالمكامية مالياد ب فرلكانية كالرفلسين بعدف بالنوكين والمعرمية بباله فوالفريث ومي ير اطالب سنب ولهم مستانوا في مقطعنب على معطف عقال مم سواران الخسسام والعداة وقيل وسرم العقاب عدا

التسنا مقل يبرقوخ للعساة على فتيح إفعائهم وكإليخ خوسيامه نعالى العساء تزايلونين هزايلوانكا فعن هم أداندا ليرادخ ي فاما المتلاح الملكار متال من للكفي للبل الخامق ودهب درجل صلا الملغط الطبي ومنق لمذال بالمراح المنظ فيرك للا بلوع كالمت النوال إسارا والدالزياج دفيه والمازان بدلك باعلى والملف ليسطف سليها لمرح أعلايم فراق الكلام حدى ودرج مدل وللد وودك مكل والهوم الموجم لبيطال بعكي إستعنها وغياله خالس فالراب وزااي المتحشان ولداله المسالم والما وبالعماسيرها واجها احدوه والعالمان سناعمين لعرب المرساكمية آل كالرمبية جادن جسيل من تعدى زجائم مالتحط للسعاد وتأج المنعث ومعالى للترث مل فيه مساله وجل كالمين منال بارسول است سوكة الذين بقا لوك فالتفصيط بيرا فالد عليه ويحكم النلاحل للمالك في قراء حواد سعى الما قيم تشك تصبان مدالفالي مزالان والوتان فعال السرى فرالغوطاء البرجه فراعداسه والدسنان أوكا تحدره بغراديري حماللسن آلى سواكان فى السلق العقرالسلق الكالفرا فعد المدون بسالة سندان أو لا تحديث مذاله طيرى سينالسرة المادي سينالند المادي سين بريداود عن سنيان واجرا تعدال فالراجود من من من من المنافعة بالمادي سريال من المنافعة يرى مسلة مرجع في العنس كمعنى مراب قابل مرجم قال كان بسوا لله صلى والمادي الفاليان م مليوسة إنه قال في حرب العلي الماليين حدد والحن مرفاية الكارد وال موضم المتشليق خبت المله ورجم الرعدا والكينا وسوسف لما لفنع شل إن واسلوا في عن والمنافق المالي المرابع نايد الالعنائد ئ من ان جائي وارشاك و ورايه صلى الله و ليدويم من ورا مَالَ أَنْ عَبِينِ وَقَالَ مِناهُ فَالْكَ بَكُونَ * وَأَوَى هما سرمامالول الري مُحرم بل مما عدا سرم المراس وبلسريني احاسين من من من من الله بن بيات الآن البرا الله عالى وذاك التي المدار بريات ناه لديتدعلى حنال ترك وقال عمار الهراي منا لائور دجاما وقال عطية العوب امن لمرب ينام ولياس الداله عنب وقال به كراول أمين في النها طيران المرص وأوال مل مراء اسرار على والمسار عاد موها بنار المالين عنظ به قماء العرائية وراية العالكار و مناه بنا التي ما برزال ف و - ر ويرزعف منالطفس محدري ووجد لاستسامحد والمصاف مدلما تستاه ماركا المستواسية المستم كالمني ليالية وبالمائة والمتارين المناب من الماركة الروات ويستكا للنظاع العامين • " إتما محد عبد السرح و المعنال بترافط المناف أن المراء الراء الراء بن من حارة المارية الأرباء والمرباء وال والمابترا الماملية المان السن وكم المدرك مل تمن المني والمحاكمات سمة بالكياد المنع ماي المراي والنام والداة والمام والما بلقة الق نعشق ما للسمة تنا وم كا معي المنه وتراحيت ملك التي ما تفاع كالسام ملك الدان ومال بس بواللغال في الدر مع تأتب الما و تصوي المات كان بنادكا عدما في سما لا بنات والدينا والديد وكرما

وإنه الكفاب وانعمكن وتدمك لمهااسل المهكر والكيالمنية فجيع مااورمام والملم يمزيع في وفي ال » وقال سِت مذاك و نااصل سورالفواد ي كان كذمير علم الذي و فال ترب الملان م وقال ترب والمسالدان وكالما والماملاني مناسوه كالتالي المان والملك وويشا والمحمية سنة الفرات الان مفرح المرالييان الهاكمنيع المسكمال الأبه فم الكرب سنة الإرم القالدت ساد للازلام في للمفريحه رعالسلفذلف فالساشنا بهكرر للوباري فالأنسدن العدرت على زايع وسرة بعض عن الكراس موالعلاء عالى المالية المالية بولى عنام رووه مول عدا العرود - زمول الله صلى الله على مؤل مال التعليم المالية من عنها لمسرة من مع بن عدون لعم من ومغالعيك ملذوا البداعداء بالعالمن متلك الامعنى عندى والإول المترالي المحم الوله معالى تحدث وادمال البعد كالبر بالمبر بالميل المع منه في المعال المعد الله عبد والاكتبين فالله عنه الدية

ويوجع فرطلي بيلوالدنماط ستألى هربية ذك إمرك رجيك العلق وعله لهودرت الناس ولن الهامر معبورة عن مرواد أماكس أ فاكذا فتشا لملاصلوه ذكبترة اقرآما بيسرهمك زالغراب تماركع وهدنه اللفظة بجلبانه اللحان لمضافع بالب اعداسرط في احما عيديدالله حدا والدرمر حرد مور كم معراد منطع وكتالبتال وأتنه برسول امتد منا مآل بالمزمد لوالد مقرا عرار ومروز عرونه فيلع واربعلى وجارعا بريمو لا مارن رصين و اسرابت ك وهدان ب عمد عمالي المروآ وعاييته والحدم بن ومن كرخ مرالم بعرو إنهدا فالفرأة خلف لذمام فاميثة فتعتب المغلب المذيم مأردي سنين حزية ليعهن كالنحودهن ركأب من وهريس كأيه الهماكا نابامران المتراه ﴿ وَاللَّهُ مَا مِلْوَالْمُ يَهِمِ * فَلَحْتِهَ إِنَّ وَبَعِينَهُ عَالَمُ لِلهِ المُعْلِمُ بترياد النوليد بهدايوسينه مرائيس ماع راسرة الزرال ومن وين قال مالك والماه على معلى المراك المراك المراك والمراك والمراك والمراك والمراك والمراك والمراك والمو احبريوب حه للسنوب للخ عن الآجه في تمنا لج الدير في منارع الذي لح لله علية بلم الريمان سامس د فدهرسل مرامنعة بالنبي ولايه والرمدية واوس له والرابل در ومريدا ودرو فانتجمه عجه فالعلينهط و ولفسط مبدى من مها والمعنها بالجعوع فأه رافت ولا بالأيام مابات اكنهسان ببابر مخال التصعيبة كان جايدون بالرجعة موةال ليهة والبلعة والمدينان والمنتقل محارجه شرونا مغنات عنظر بالمن صدف ولا تلاث من احل اعتلى في منور الاحقام : ربث م مدوى عنها وسومية ما طالب هذه الحديث و احماع التربيط في ايما الركداري ومعا عالم من مدا عدي المربي المربي المربيط المربيط المربيط مرحل يزيعز الافتي من بابر بن سعيله قال كانعل في القروالعين والمام وقال أن روح الريب وحراج المساعدة

بم يعنبون والمعنى مر وكريك الانساريقيان ب بالمردف منصلة ومنومنظع عن عزي والعماء ويسومنا يربيند ربعت بنالاينة مكأن أماب المتعلقان فكذك الالاجلية المتسامحوف وس يدرو إساخط ومويل العمل بالمال والدال والمعدمة والتحطاء الابعلهم العربس موارك ب ، ولا مَلَ المِمْلُةُ على فض المنظ مجره مَا بعِن و وليه المُايِّدُا وَ وَلِي السَّالَحْرِ مِوالْكَيف ع وما أكلام واستان وكالمن الماري وكالمك والمسائل والمان والمالي والمالة الماري والمالي يُرِين بيه - نتلي كتابها ، أما كوبيا ، فومنع المصريع فع الدسم كالعال فالعث حلَّى وللستَريض و والسَّل لمريزة كم انون مقولهم كنيب للمدّا في أحرزيَّه بسُهُ بن ومثيل للمدوِّك رز أي رب سن ومسر في تقاني مبعاد ما والفي كرونفا أرح موالمرآن ومواهر طراسه تاتلب والبي الألكا بربياسا ووقت الباصي من ان حامع قال مناه ذك يكتاب المالخ تا اللي وعنكرم للبساق • والتمام بن زاب ذلك الخار البي ولك وسرت يرم واللوح المعنوط عكمه بعالوا وكافيراع والكي للغدمة وولا للزات الدسالي كاربع ن برناميده كنابا ومُروالما والمبلق ويكموا الدملا الله الغلب المنات الذي ومذكرة وقال الكياب الي بله ت - ﴿ إِن اللَّهُ مِلْ اللَّهُ مِنْ مِنْ مَنْ مُولِ كُذَّابِ بِكُمَّا لِلسُّكُورَ فِي الْلِيمَ مِن المَا الْكَالْ عِيمَا اللَّهُ اللَّهُ كَارُحُ مُا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْ ولك غِنا الني كلُّ واللُّذِ العِنْ المعدى لل المنبَّ في المستَّدِ الدِّي - حكيك عبوه أى منم كلام مد والمدو والريون على خال إن عاد المعلية وسيدى عليه المتنب وبلغة أوف الدونا والميا كوله تعالى فلارفي ولا بيوق ولا تبلك و يحد في الدون والمنافق ي مورسين والمنان هَلَكُ كَرُ كَ أَعْلُوالِ الْمَوْيُ السَّلَةُ وَفِي مِنْ وَيَسْتُ فِيلِ اللَّهِ مِنْ الْمُؤْلِكِ لِلْكَلِّ فِي الْمُؤْلِي ع وسلفناها في مرافعتوى وسنية المتق و نذال ونها لا بلمسل ليسمل وله الناو ﴿ لَ اللَّهُ مِنْ المعلَى وَالْعِيرَانِ الآمِهِ ﴾ قال إيصاب للنَّاقِ للسي مَعْ السَّرَكَ والنَّاإِلَ الفاق مراملة • فعال سرائم في الذي بعل فظر سله منافرين • وقال خَلِلْهُ وَبُونِ مُنْفِعُ الْكِيمُوا وَ الْكَفِينَ وَمُنْ كَالْمِنْ فَهِ من منه فالراك المنام وفالعسر يتم حداً لغية أبس القالي صيام النارون ما الطاعلط ناك وكل لنوى ترك محمة آمة وادا قامن المن الله فما لذف بعد فك به وخرال المدوقة سوي بقاليالسي بالطاسة العد على تورمن الله رجارة اسة والعرب ألم معسفاليه عناكاته و والكي كرن عداده لد مكر الإسلام المع الموني كون تقل الطبع وتي العدب وبذال والمعالم المعالم المنعي الناي مزك مأ د كالزمع حيار لما يع ماس حوروي عرالسي على عد من الموليخ ديايه إس و ومال سد وف و ادى - مكرك لل المرك وال بم صرف له فرد عليا و وعابس استرك مغلب له و ولك مغال الم الدائسة الخانفة على المن و المنطقة المن المنظمة المن المنظمة و صَمَة فِي اللَّهِ وَيَجَالِهُ كُلُّ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ مِلْكُ مُ اللَّهُ مِلْكُ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهِ وَيَدَّ اللَّهُ وَاللَّهِ وَيَدَّ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهِ وَيَدَّ مِنْ اللَّهِ وَعَلَّمُ اللَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلْكُمْ مِنْ أَلْكُمْ وَاللَّهِ وَمِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّالَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّا لَّمِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّالَّهُ مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّا لَّا مِنْ أَلَّهُ مِنْ أَلَّا لَّالَّهُ مِنْ أَلَّا لّمِنْ أَلَّا لَّا مِنْ أَلَّا لَّا مِنْ أَلَّالَّهُ مِنْ أَلَّا لَّهُ مِنْ أَلَّا لَّا مِنْ أَلَّالَّهُ مِنْ أَلَّا لَّا مِنْ أَلَّالَّالَّ مِنْ أَلَّا لَّالْمِنْ أَلَّالَّالَّا لَلَّهُ مِنْ أَلَّا لَمْ أَلَّالَّا مِنْ أَلَّا لَمْ أَلَّا لَمُ مِنْ أَلَّا لَالْمِنْ مِنْ أَلَّالَّالَّمُ مِنْ أَلَّالَّالَّالِقُلْمُ مِنْ أَلَّا لِمُنْ أَلَّالَّالَّمِ مِنْ أَلَّالَّالَّالِمُ مِنْ أَلَّالَّالَّالِقُلْمِ مِنْ أَلَّالَّالَّالَّالِمُ مِنْ أَلَّالَّالّ

الحرميث باذكرالا وإن الحلفاء مقال مراهين والحاسا ماالمسول عنيا بالعلم تركيسا لمرك فالبرف غريان والمدان فلدلك وتت في البنيان عل فم انطاق فلبت طيئاً نم قال آخر من للسابل ملت الله ورسوله نها قال فانومر ل حليف لم ألم وكرار - لم بسمى اولراللسان وأعالب الدبدان إيانا بوجيس المناسبة وحرسين المغا ب وخراما طرسيابييه ونوابع وتعلياطاته والمارغ مايتًا لفرخ في صير فلات ورأيب عمرز يرمي نضيه ورأيا الفرح والعلم في الملب وذاك تسول الموسلي لله عليه ولم المراج ا يسلغ مسمعهما الوالمعا اماطة الادر عرب الطريث واعلاها شاؤه الداله الداله وعم الحريسة من وعراة عزائهما أرطه الم رزاه الاسامان المعم مع المنطب والمربه بالفطالي في المتعلقة والتعليم المتعلقة والمتعلقة وما الروم لك سيل ير من بن من المرابع المرابع المحكونة المام مهل بعر وهذا المربيط المالية المرابع والمرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المربع بذين بالأبيان عاناالخ الصيع ومناب هري مام ياأبلع داله إلى إنها المبغر كليب وتالعا ترجماني وكل سعا بسويكي على دري - المالين المالة على المالية ا مراصداح متهام فلاستكشاه اذاكان مك المرام كالتفائد منراني تنطل مااري بالميالي للناب والأورط والبيجا ما ما ما ما المنظمة المنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة من وسنل دوم كانها وم الراة كما تها و معري مهال وقد الوروم الراس من كانتو من الما ويورون من رسل بنه على والدوي عمم بلال التاريخ بدن بعد المام على القال فليدف بنيه من العلام على الدا م جراء والمالذا والمالا على فيجين الجهرها نفرة طف لاام الافيمن سؤاللاب والفرز الفاحرة ونويعك ومز مرأن بع من أن انع من السيادي قال قال دسل له الله عالمي ودعه يعدكوني بالفرن ومنبل مغاللا فبالمال مسترعياته ن زبلا فاعرى العليسالي مروشنك انواب برلمب لبهتم بمعلى مواليمتين والمبيل نابسول تعة ويزالا بتلايط العلم فهاسرت وشائم ماسحا مهوك وملي والكول الولما لابواد شنبط المارس أيام سالوه هله وسايان وفي هند من عات في تصلب فلم مزوه قالوالفتو لها قضى والى قوم م نزوي والوا فيسا المحدث وها بيماريج و-رتعب مستح اذا لم ين جاهل ويزى الأنماع منه عليوبل الرئال الحكمة وانصنك ولم للوسن بعل المعامل لما سراه وسأوب بأب مسلها ذكرا وقال في ملى الموقيات لم ابتزال و المهاكب والرافز اللهم العسان وخطاب أخا مالغنه ووت الخافية بعابدلطيره آتها الوالمنبر كحدي حوك ابوالعا المن مرسي إبوالدواحا برمجرير والمكن سي اعدار جام الزاحد للبياح خزيم رضوع المحارجات والفال بمولكات طالب عله بطام ليسجه طعرابه والعراج فالتواسب وسلاله لف دعاكم وطالا مام فلما فالمؤلك بالمبط الامام لمؤيم بونسعام احتبت أوه به على الاعرج ومام ن منه فليوش أي الع ولوجل وسوط لمبترى طفائم ب عمر المحاص ولم وكل لم مرسناه به إلى ماذا قدى كغوائب فأستمواله والنهاط حساق في مصنعه اساات بعاد و في السامان من منتق في المفت أنخ مك بيكات من منار والموالية والمبدالين يدايرلين من المسام و وي من ومن ومن المنعرف كفيها من وسنه الدف وماية الدرج وهذه زوكة انتهام ماه ترساء واجملى على للها الفرجح تروجت سما يعنوب ترسوال فيرع سرما يعنوب بن سفراليج معا ب الأس بالمولم ب الملطل بها أم روط راحالتمري تغيلا حدثه اب ما ناميم حوبة حالمه صحيب للرى عن في مانه عن معارسهد قال قال - من منال الى سنام المرين شوة البقرة من قلعا في يندنها والم يرط بنه شيكان للذابام ومن فرايد مع المرابعة تبنان المدياك موالي الموالة ع الحمارية به الصل منها المحاد رشاف معال معداله - مسائل معالى سام ساه ساستر الماري والمه الراقل سالة ب قال كال ولذ وسرو المقر مقال حرورها اهلك أمن قال إرسول الله معولا مسهم الحانها من المنظليات التي كساق العبدل المعمن فهم مرياها وتل إلى السفاق إلى الوكل الوكل الم و المالية المنظمة المنطقة المن الهبت وتتزم اقدمين فقال سينحبه ي الساسة مقعة لواسن النار اليما المرالم المعالم المريك الم أمول مر وسل ن مكن العن وكن لك ساير هاعلى سنا الحمد الأالالد ملك ولما الاتجمع ميه

ع بسامعا ف دمي . وإنتها لابلي م بلغ معلي عان نظاماً ولدار بدائت الدان الموالد سوله والمس له وسوله عالميم تكدم و في معنى الدار عراية عباسية الدلف آلده والام جرال أعتم ومهات علاكك تعريب للمع ويمري المالوالعالما لله ليول ليمالك م حنالاً ول الكام عنااكات خرجع على الماري ووريال من مجله كل فقال في المعلق من منات من منات المعالمة المارية المارية المارية المارية المارية اعمف والحسسا فن مادل غيريما برا ولالف ستوى ذامه كالمنزلد واله وروالداد وركوات الفراو واعد لدين المناواب

فكانه اعان سلس بعافيه بدينه و ماسك به صاركه في المرم تردي ليسب مذكر لانب فامراه تعالى نبده والمرمنين ان سالي تك ملعات ومراكل المني موالنزك وأذعناك ظراعم معالى نسواعه مَا ر والعيد عال ملى لان إذا تعد خطاخطا ووطا قال لمنه ان مُلْمُكُا ب عظا كبراه ، و أنشا وانت ت بكنيك للنايا والحنوب وجعله المخون من المتطأ الذي مول لمل والسور مولي المر الماء البلاء وكالتال استعالى فرض على خسيرصلوة واحرم باحاز المحاكمة . الركبي دمن إناب وبديجاسد و حمها وما إيداب منهرون اصبح و دريع كتوب عليابه و يخصا و المحتفال النظام رو و الصنيوسر فلا في الصيق رحم ولما تا جرف اي ال . . ي مات معاسبات بتريار بل النافعي ٥٠ و الدالم مك المعمل معه ٥٠ . ، بي وقي راب و منظم المنابلاء النق و وافنيت عمات على ماب و مثلك الزاخم المناس و المنابلاء المنابلاء وينا والأعينا مالا كامة لنابع الى لا كله الله العالم العالم والأراد والدالم والدال وَالرِّينَ وَمِهُ وَمُومِدُ لِلْفَارِي [النَّسُولِيُّهُ * فَعَمَا لَيْ قَالَ حَلَّ حَنْ المارين مر الك للعابة الت الموس بكرات كالماليك الدوم لم المعمود في ام در مر اعلى فائنا أن باز الصائع و سفر المنافئ عرضون بازارهم في توانعالي ولخيط عي رجد فالسن ادالة إعراسلر فالمه بلاتدانايه اللف ولم لكنش وللخاسمات فلرف لتخالو والمجرك به ربه زربه زبسه سهرانب منه دکه این می شد: انده می شد: انده الماریخ شونف ای طب فدن و کور را ارد به ما در در در در رب بهانده وافکهٔ بها تحلی مرک مناق ذما لنورها و جاشد بها و دایت و مقیده الی این میسیده اس . مويه وأسعرت في بنير وتاليل الشيلاد فارنول الزفاد فلها عهداف نومهم فليل آسا بنيم لأساء م من المرى مند الروم الميرة ووتي عد غزال ما كالمعادم وعيد جن م و والم الروات والده و من و عرف المدارس المن المراف من الديري و ما يت العناف لان الديام المنطول المذات انت المرزه ف عارب وفال عنهم من ما الالمناك ويعك معالم عن الروس ال كل العاب ولمن الحافظيم فيوزعني بهاله المتلاه الطعاب من البيام وما ما الأحل المرسلام من - والعروب والفروزة بفوز بالعد جنها و وقيل فيطو المذار عليه البورين فواح الوساك المحار المعاام فوكان الأس ا التراكم أ وليد المعال وفي الغضا الله في المام ولودوب العصر المراللال بالعراف لمستراد والراب الطيميزيا الحفاود والميل النورنا ودنوبنا وليفع لنا واسترمل دوسا ولجاويها وا المراح المراحية والالمال الملط الملك المرك عبيتك الارعنك وقيل ولعف مذا والمبيخ والنوليا والمسات.

فغلناالكاير وليحييا منعيل للمان معاذلاسناه ونبك _ماشا لدت الذي كلنوسى اسلهك من آ الاسلام دعاوياً الله والما يسو إذا العليب واكلكم المعنوب أما لأن الربح والألفة في أبع وخاص عميداً العظم معادياً وعلى على الله مقالها النوس في أنه مله علم السمّة لورانه لابكون والدا الان ويسند أبا والوالى وال



مقدمة المصنف

كتاب الكشف والبيان للإمام الهمّام استاذ الأساتذة أبو إسحاق أحمد المعروف بالإمام الثعلبي. وهذه النسخة الشريفة في غاية الصحة، والإمام المذكور علم في اللغات والأدبيّات والسمعيّات والتصوّف حتى إنّه (قدس سره) كان معاصراً للسلمي صاحب الطبقات وأخذ عنه التصوّف والحديث ؛ لأنّه (قدس سره)كان من كبار المحدّثين، كما أنّه من كبار الصوفيّة.

وأنا الفقير إلى الله الغني عبد الله بن عثمان بن موسى المعروف بمسنجر زاده ناله الحسنى وزاده بمنّه وكرمه.

بِسْدِ اللَّهِ الرَّهْنِ الرَّحَيَدِ اللَّهِ الرَّحَيَدِ اللَّهُ الرَّحَيَدِ اللَّهُ الرَّحَيَدِ اللَّهُ الرَّحَيَدِ اللَّهُ الرَّحَيْدِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ الللِّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلِمُ اللللْمُواللَّهُ اللللْمُواللَّهُ اللَّهُ اللللْمُواللَّهُ اللللْمُ الللِّلْمُ الللْمُواللَّالِمُ اللللْمُواللَّهُ الللْمُوالللْمُ الللِّهُ اللللْمُواللَّالِمُ اللللللْمُ الللِمُ اللللْمُلِمُ اللللْمُواللَّهُ اللْمُلْمُ الللِمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ ا

قال الإستاذ الإمام أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (رضي الله عنه): بحمد الله يفتتح الكلام، وبتوفيقه يُستنجز المطلب والمرام ، ونسأله أن يصلّي على محمد خير الأنام، وعلى آله الكرام وأصحابه نجم الظلام [بحقّ] الملك السلام.

أما بعد:

فإنّ الله عزّ وجلّ أكرمنا بكريم كتابه وأنعم علينا بعظيم [مطلبه] في القرآن، وجعله مهيمناً على الكتب والأديان، أمر فيه بالحكمة وزجر وأعذر الحجّة وأنذر. ثم لم يرضَ منا [نسخه] ولا إقامة كلماته دون العمل بمحكماته ولا تلاوته وقراءته دون تدبّر آياته والتفكر في بيناته، وتعلّم حقائقه ومعانيه، وتفهّم دقائقه ومبانيه فقيّض له رجالا موفقين حتّى صنّفوا فيه المصنّفات، وجمعوا علومه المتفرّعات.

وإني مذ فارقت المهد إلى أن بلغت الأشدّ اختلفت إلى ثقات الناس، واجتهدت في الإقتباس من هذا العلم الذي من الدين أساس والعلوم الشرعية الرأس . . . (١١) الظلام بالضياء

⁽١) بياض في المخطوط.

والصباح . . . العزم (1) حتّى رزقني الله تعالى ـ وله الحمد ـ من ذلك ما عرفت به الحقّ من الباطل، والمفضول من الفاضل، والصحيح من السقيم، والحديث من القديم، والبدعة من السنة، والحجّة من الشبهة. فألفيت المصنّفين في هذا الباب فرقاً على طرق: فرقة منهم أهل البدع والأهواء وفرقة المسالك والآراء مثل البلخي والجبائي والأصفهاني والرماني، وقد أمرنا بمجانبتهم وترك مخالطتهم، ونهينا عن الاقتداء بأقوالهم وأفعالهم فاختاروا ممّن تأخذون دينكم، وفرقة ألفوا وقد أحسنوا غير أنّهم خلطوا أباطيل المبتدعين بأقاويل السلف الصالحين كما جمع بين (٢) لاسفدوانية مثل أبي بكر القفال وأبي حامد المقري. وهما من الفقهاء الكبار، ولكن لم يكن التفسير حرفتهم، ولا علم التأويل صنعتهم؛ ولكل عمل رجال، ولكل مقام مقال.

وفرقة اقتصروا على الرواة والنقل دون الدراية والنقد مثل الشيخين أبي يعقوب إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، وأبي إسحاق إبراهيم بن إسحاق الأنماطي. وبياع الدواء محتاج إلى الأطبّاء.

وفرقة حرّموا الأسناد الذي هو الركن والعماد، وتملّكوا الصحف والدفاتر وجهدوا على ما هو بين الخواطر، وذكروا الغثّ والسمين، والركيك والمتين، وليسوا في عداد العلماء فصنت الكتاب عن فكرهم، والقراءة والعلم سنة يأخذها الأصاغر عن الأكابر. ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء.

وفرقة حازوا قصب السبق في عمدة التصنيف والحذق، غير أنّهم طوّلوا كتبهم بالمعادات، وكثرة الطرق والروايات، وحشوها بما منه بدّ، فقطعوا عنها طمع المسترشد مثل الإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري، وشيخنا أبي محمد عبد الله بن حامد الأصفهاني. وازدحام العلوم مضلّة للفهوم.

وفرقة جردوا التفسير دون الأحكام، وبيان الحلال من الحرام، والحل عن الغوامض والمشكلات، والرد على أهل الزيغ والشبهات كمشايخ السلف الصالحين، والعلماء القدماء من التابعين وأتباعهم مثل مجاهد ومقاتل، والكلبي والسدّي، ولكل من أهل الحقّ فيه غرض محمود وسعى مشكور.

فلما لم أعثر في هذا الشأن على كتاب جامع مهذّب يُعتمد في علم القرآن عليه (٣)، ورأيت رغبة الناس عن هذا العلم ظاهرة، وهممهم عن البحث فيه قاصرة، وطباعهم عن النظر في البسائط نافرة، وانضاف إلى ذلك سؤال قوم من المبرزين، والعلماء المحصّلين، والرؤساء

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) بياض في المخطوط.

⁽٣) بياض في المخطوط.

المحشمين، أردت إسعافهم . . . بهم ورعاية معرفتهم فصرنا إلى الله عزّ وجلّ . . . لبعض موجبات شكره، فإن شكر العلم نشره، وزكاته إنفاقه [ف] استخرت الله تعالى في تصنيف كتاب شامل كامل، مهذب ملخّص، مفهوم منظوم، مستخرج من [نيف و] مائة كتاب مجرّبات مسموعات، سوى ما التقطته من التطبيقات، والأجزاء المتفرّقات وتلقّفنه عن أقوام من المشايخ، وهم قريب من ثلاثمائة مستمع فسقته بأبلغ ما صرت عليه من (١١) والترتيب، وسعة الإثبات بغاية التنسيق والترتيب وسيبقى لكلّ مؤلّف كتاباً في فن قد سيق إليه أن لا يعدم كتابة بعض الخلال التي أنا ذاكرها ؛ إمّا استنباط شيء إن كان مقفلا أو جمعه إن كان متفرّقاً، أو بسحه إن كان غامضاً، أو حسن نظم تأليفه، أو إسقاط شيء وتطويل.

وأرجو أن لا يخلو هذا الكتاب عن هذه الخصال التي ذكرتها والله الموفّق لما نويت وقصدت.

وخرّجت الكلام فيه على أربعة وعشرين نحواً: البسائط، والمقدّمات، والعدد، والترتيلات، والقصص، والروايات، والوجوه والقراءات، والعلل، والإحتجاجات، والعربية، واللغات، والإعراب، والموازنات، والتفسير، والتأويلات والمعاني، والجهات، والغوامض، والمشكلات، والأحكام، والفقهيات، والإشارات، والفضائل، والكرامات، والأخبار والمتعلقات أدرجتها في أثناء الكتاب، بحذف الأبواب، وسمّيته «كتاب الكشف والبيان عن تفسير القرآن»، والله المستعان، وعليه التكلان.

وهذه أسماء الكتب التي عليها مباني كتابنا هذا [أذكرها] (٢) لثلاً نحتاج إلى تكرار الأسانيد وبالله التوفيق.

[تفسير ابن عباس]

التفسيران المنصوصان عن ابن عباس (رضي الله عنه) وهو الجفر والنقاب، والإمام والقدوة في علم الكتاب، وهو ترجمان القرآن، وحبر هذه الأمّة وربانيهم [وقد] دعا [له] رسول الله ﷺ، فقال: «اللهم علّمه التأويل، وفقّهه في الدين»(٣) [١].

فأجاب الله تعالى فيه دعاءه حتى صار علماً في العلم (رضي الله عنه).

.... (1) أخبرنا أبو محمد عبد الله بن الطيّب، وأبو محمد عبد الله بن حامد، وأبو القاسم الحسن ابن محمد قالوا: أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمّد بن عبدوس الطرائفي قال: حدّثنا عثمان بن سعيد الدارمي قال: حدّثنا عبدالله بن صالح حدّثه عن علي بن أبي طلحة الوالبي عن ابن عباس (رضى الله عنه)....

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) كذا الظاهر من المخطوط.

⁽٣) المعجم الكبير: ١٠ / ٢٣٨.

٤) بياض في المخطوط.

أخبرنا الإمام أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب بقراءته عليَّ قال: حدَّثنا عبد الله بن محمد الثقفي قال: حدَّثنا أبو جعفر المزني قال: حدَّثنا محمد بن سعد بن محمد بن الحسن بن عطيّة بن سعد العوفي، قال: حدِّثنا عمي الحسين بن الحسن بن عطيّة العوفي الكوفي عن ابن عباس (رضى الله عنه).

وأخبرنا محمد بن نعيم إجازة قال: أخبرنا أبو بكر أحمد بن كامل ببغداد، قال: حدّثنا محمد بن سعد العوفي، قال: حدثني عمّي، قال: حدثني أبي عن الحسن بن عطيّة عن ابن عباس (رضى الله عنه).

أخبرنا ابن فنجويه بقراءتي عليه في داري سنة ثمان وأربعمائة قال: أخبرنا أبو القاسم سليمان بن محمد بن أحمد الطبراني قال: حدّثنا أبو محمّد عبدالله بن محمد قال: حدّثنا عبد العزيز بن سعيد البرقي عن أبي محمد موسى بن عبد الرَّحْمن الصنعاني عن عبد الملك بن جريح ابن عطاء ابن أبي رباح عن ابن عباس (رضي الله عنه).

وعن موسى بن عبدالرَّحْمن عن مقاتل بن سليمان عن الضحّاك عن ابن عباس (رضي الله عنه).

تفسير عكرمة:

حدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسين النيسابوري لفظاً قال: حدّثنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الصريمي المروزي قال: حدّثنا أبو العباس أحمد بن جعفر الصيرفي قال: حدّثنا أبو داود سليمان بن معبد المنجي قال: حدثني علي بن الحسين بن وافد عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس (رضي الله عنه).

طريق محمد بن الفضل: حدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر، قال: أخبرنا أبو العباس محمد بن إسحاق بن أيّوب، قال: حدّثنا الحسن بن علي بن زياد قال: حدّثنا عبيد بن يعيش عن محمد بن الفضيل عن محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح المؤذّن مولى أمّ هانىء عن ابن عباس (رضي الله عنه).

وحدّثنا أبو القاسم الحسين قال: حدّثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب البوشنجي قال: أخبرنا أبو جعفر محمد بن معاذ المروزي، قال: حدّثنا عليّ بن الحسن بن عيسى عن محمد بن فضيل عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس (رضي الله عنه).

طريق يوسف بن بلال: أخبرنا أبو محمد الحسن بن محمد بن أحمد الشعبي المقري بقراءتي عليه قال: أخبرنا أبو الحسن بن محمد الورّاق سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة قال: أخبرنا أبو نصر أحمد بن محمد اللبّاد.

إسناد آخر: وأخبرنا أبو محمد عبد الله بن حامد بن محمد قال: أخبرنا أبو بكر عبد الله ابن محمد بن الحسين المعلّم قال: حدّثنا أحمد بن محمد القصّار.

وحدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر قال: أخبرنا أبو علي الحسين بن محمد بن هارون قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن اللبّاد قال: حدّثنا يوسف بن بلال السعدي قال: حدّثنا محمد بن مروان بن السدّي عن محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس (رضي الله عنه).

طريق الحسن: حدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر المفسّر لفظاً: حدّثنا أبو سعيد نافع ابن محمد بن نافع بمرو الروذ، حدّثنا محمد بن عمران، حدّثنا محمد بن المغيرة عن عمّار ابن عبد الجبار عن حيّان بن عليّ العبدي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس (رضي الله عنه).

تفسير الكلبي:

أخبرنا الشيخ أبو محمد عبد الله بن حامد بن محمد الأصفهاني بقراءتي عليه قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن شاذان البلخي، حدّثنا حيويه بن محمد حدّثنا صالح بن محمد النهدي من أوّل القرآن إلى سورة المجادلة: ﴿ الم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ﴾ (١) ومنها إلى آخر القرآن.

أخبرنا عبد الله بن حامد قال: أخبرنا أبو عبد الله محمد بن علي البلخي قال: حدّثنا القاسم بن عبّاد قال: حدّثنا صالح بن محمد بإسناده سواء عن محمد بن هارون عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس (رضي الله عنه).

حدّثنا وأخبرنا علي بن محمد بن سعيد الخطيب كتابة قال: حدّثنا الإمام أبو بكر محمد بن الحسين السرخسي سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة، حدّثنا أبو بكر محمد بن علي المفسر المروزي، حدّثنا صالح بن محمد النهدي، وقد زاد فيه صالح أربعة آلاف حديث.

تفسير مجاهد:

طريق ابن أبي نجيح: أخبرنا أبو محمد عبد الله بن حامد الأصفهاني: أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن طه، حدّثنا عبد الله بن زكريا، حدّثنا سعيد بن يحيى بن سعد الأموي، حدّثنا مسلم بن خالد الزنجي عن أبي نجيح عن مجاهد.

قال: وحدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر لفظاً: حدّثنا أبو زكريا يحيى بن محمد ابن عبد الله العنبري: حدّثنا محمد بن عبد السلام الورّاق: أخبرنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي عن ورقاء بن أبي نجيح عن مجاهد.

سورة المجادلة: ٨.

طريق ابن جريج: أخبرنا القاسم بن أبي بكر المكتب، أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد ابن محمد البغدادي، حدّثنا المأمون بن أحمد، حدّثنا عبدالله بن الرماح عن الحجّاج بن محمد الجزري عن ابن جريج عن مجاهد.

طريق ليث: حدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر، حدّثنا أبو جعفر محمد بن سليمان ابن منصور.

نا جعفر بن أحمد بن نصر الحافظ، نا محمد بن حميد، نا جرير عن ليث عن مجاهد المكّي (١).

طريق جويبر _ وهو الكتاب الكبير المبسوط _: أخبرنا الإمام أبو القاسم الحسن بن محمد ابن جعفر قراءة، أنا أبو بكر جعفر بن محمد الزعفراني، نا إبراهيم بن عبد المؤمن عن محمد بن أبان بن علي بن أبان عن عبد الرَّحْمن بن جابر ويحيى بن آدم الأحول عن نصر بن مساور إبن أخي مصلح عن جويبر عن الضحاك بن مزاحم الهلالي.

طريق ابن الحكم: أخبرنا الشيخ أبو محمد عبد الله بن حامد بن محمد الاصفهاني قال: وأخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله الجوزقي قال: نا عبد الله بن محمد بن الحسين الشريفي، نا أبو الأزهري، نا وهب بن جرير حدّثني شعبة قال: قرأ عليّ علي بن الحكم عن الضحاك.

طريق عبيد: حدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد السدوسي لفظاً، نا أبو عمر أحمد بن محمّد، بسرخس، نا جعفر بن محمد بن سوار، نا أحمد بن جميل المروزي، نا أبو معاذ عن عبيد بن سليمان الباهلي عن الضحّاك.

طريق أبي روق: نا الحسن بن محمد بن جعفر، نا أبو موسى عمران بن موسى بن الحسين، أنا أبو عوانة يعقوب بن إسحاق المهرجاني، نا يوسف (٢)، أنا عمرو بن طلحة القناد عن أبيه عن أبي روق عن الضحّاك.

طريق عطاء بن أبي رباح قال: نا أبو القاسم الحسن بن محمد النيسابوري بقراءته عليه، أنا أبو عبد الله أحمد بن ياسين الجرّاح الطبري، وأبو الفرج أحمد بن محمد بن سنان النهاوندي قالا: أخبرنا بكر بن سهل بن إسماعيل الدمياطي، نا عبد الغني بن سعيد الثقفي عن أبي محمد موسى ابن عبد الرَّحْمن الصنعاني عن ابن جريج عن عطاء عن السدي.

تفسير عطاء الخراساني: نا الحسين بن محمد بن الحسن، نا أبو الحسن محمد بن الحسين ابن نجد البغوي، نا أبو نعيم عبدالملك بن محمّد بن عديّ ببخارى، نا العباس بن الوليد بن

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) بياض في المخطوط.

مزيد البيروني، نا محمد بن شعيب بن سابور، أخبرني عطاء بن أبي مسلم الخراساني.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الضبّي فيما أجاز لي روايته عنه، أخبرنا أبو جعفر محمد بن عبد الله البغدادي، أخبرنا يحيى بن عثمان بن صالح عن يحيى بن بكر عن عبد الله بن لهيعة عن عطاء بن دينار.

تفسير الحسن بن أبي الحسن: نا أبو القاسم الحسن بن محمد بن عبد الله المكتّب، نا أبي، نا أبو الحسن بن أحمد بن الصلت المعروف بابن شنبود المقري، نا سعيد بن محمد، نا السهل بن واصل عن أبي صالح عن محمد بن عبيد عن الحسن بن أبي الحسن البصري.

طريق خارجة: أخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسن، نا أبي، حدّثنا ابراهيم بن عليّ الذهلي، نا أبو خالد عن أبي صالح اليشكري عن أبي الحجّاج خارجة بن مصعب السرخسي عن سعيد بن عروبة عن قتادة بن دعامة السدوسي، وأخبرنا أبو الحسن علي بن أبي عبيد السرخسي الخطيب فيما كتب إليّ بخط يده: عبدالله بن محمد بن همام، نا أبو جعفر أحمد ابن محمد بن هاشم المروزي، نا المغيث بن بديل ابن أخت خارجة وختنه على ابنته، نا خارجة ابن مصعب، أنا سعيد بن عروبة عن قتادة، وزاد فيه خارجة: جهته مقدار ألف حديث.

طريق شيبان: أخبرنا أبو محمد بن عبد الله بن حامد بن محمّد الأصفهاني بقراءتي عليه: أخبرنا أبو علي حامد بن محمد الهروي: حدّثنا أبو يعقوب إسحاق بن محمد بن ميمون الحربي، أخبرنا أبو محمد الحسن بن محمد المرو الروذي، نا شيبان بن عبد الرَّحْمن النحوي عن قتادة.

طريق معمر: نا أبو القاسم الحبيبي، أخبرنا أبو زكريا العنبري، نا جعفر بن محمد بن سواد نا محمد بن نافع عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة.

تفسير أبي العالية والربيع: نا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسن المفسّر، نا أبو عمرو أحمد بن محمد بن أبي منصور [السرخسي] بسرخس، نا أبو الحسن أحمد بن إسحاق بن إبراهيم ابن مزين، نا أبو علي الحسن بن محمد بن موسى الأزدي عن عمار بن الحسن بن بشير الهمذاني عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أنس عن أبي العالية الرياحي، أخبرنا عبد الله ابن حامد الوزّان، أخبرنا محمد بن جعفر السختياني، نا أبو العبّاس أحمد بن جعفر بن نصر الرازي، نا أحمد بن عبد الرّحمن، نا عبد الله بن أبي جعفر الرازي عن أبيه.

تفسير القرظي: نا الحسن بن محمد بن حبيب، نا أبو العباس محمد بن الحسن الهروي، نا رجاء بن عبد الله، أخبرنا مالك بن سليمان الهروي عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي.

تفسير مقاتل بن حيّان: أخبرنا عبد الله بن حامد الوزان بقراءتي عليه، وأبو عبد الله محمد

ابن عبد الله الحافظ قالا: نا أحمد بن محمد بن عبدوس، نا إسماعيل بن قتيبة، وأبو خالد يزيد ابن صالح الفراء نا بكر بن معروف البلخي الأزدي: نا أبو معاذ عن مقاتل بن حيّان.

وحدّثنا أبو الحسن محمد بن جعفر لفظاً، نا عليّ بن محمد بن أحمد بن دلويه، نا أحمد ابن محمد بن يحيى الدهّان، نا محمد بن يزيد السلمي، نا حمّاد بن قيراط، وإبراهيم بن سليمان، وعمرو بن عبد الله بن رضين عن بكير بن معروف عن مقاتل بن حيّان.

تفسير مقاتل بن سليمان: أحبرنا الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن محمد المهرجاني، أحبرنا أبو محمّد عبد الخالق بن محمد بن الحسين الثقفي المعروف بابن أبي روبه من كتابه، نا عبد الله بن ثابت ابن يعقوب المقرىء أبو محمد، نا أبي، نا الهذيل بن حبيب أبو صالح بن بديل عن مقاتل بن سليمان عن ثلاثين رجلا منهم إثنان من التابعين.

طريق التغلبي: أخبرنا أبو القاسم الجيلي، أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن المأمون، نا أبو ياسين عمّار بن عبد المجيد [...](١): نا إسحاق بن إبراهيم التغلبي عن مقاتل بن سليمان.

طريق أبي عصمة، نا أبو القاسم الحبيبي، نا عبد الله بن أحمد بن الصدّيق، أخبرنا ابن أبي روبه، نا أحمد بن جميل عن عليّ بن الحسين بن واقد عن أبي عصمة عن مقاتل بن سليمان.

طريق السدّي: أخبرنا الحسن بن محمد بن الحسن المفسّر حدّثنا أبو محمّد عبد الله بن المبارك الشجري، أنا أحمد بن محمد بن نصر اللّباد، نا عمرو بن طلحة القنّاد عن أسباط عن السدي عن مقاتل.

أخبرنا الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ فيما أجاز لي لفظاً وخطّاً: أخبرنا أبو حامد أحمد بن محمد بن العبّاس الخطيب [السوسقاني المروزي، حدّثنا أبو اسحاق إبراهيم](٢) ابن هلال، نا علي بن الحسن بن شفيق عن الحسين بن واقد.

تفسير ابن جريح: أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ إجازة، أخبرنا محمد بن خلف الصنعاني، نا علي بن محمد المبارك الصنعاني، نا زيد (٣) بن المبارك الصنعاني عن محمد بن ثور الصنعاني عن ابن جريح.

تفسير سفيان: أخبرنا محمد بن حمرويه فيما أذن لي عنه، نا أبو بكر الشافعي، نا إسحاق ابن الحسن الحربي عن أبي حذيفة عن سفيان الثوري.

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽۱۲۶ ترجمة ۳۲۲۴. و این ناریخ بغداد: ٦ / ۱۲۹ ترجمة ۳۲۲۴.

⁽٣) كي نسخة أصفهان: يزيد.

أخبرنا عبد الله بن حامد الوزّان قراءة عليه، أخبرنا محمد بن علي الطوسي أبو الحسن، نا أبو جعفر محمد بن إبراهيم الديلي، نا أبو عبد الله سعد بن عبد الرَّحْمن المخزومي، نا سفيان ابن عينة.

تفسير وكيع: أخبرنا عبد الله بن حامد بن محمد بقراءتي عليه، أخبرنا يحيى بن محمد بن عبد الله بن العنبري نا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن يزيد بن خالد المروزي، نا أبو يعقوب يوسف بن عيسى المروزي مولى بني زهرة، نا وكيع بن الجرّاح.

تفسير هشام بن بشير: أخبرنا محمد بن نعيم إجازة، أخبرنا محمد بن بطّة، نا عبد الله بن أحمد بن أسيد الأصفهاني، نا زناد (١) بن أيّوب عن هشام بن بشير.

تفسير شبل: أخبرنا محمد بن نعيم إجازة، أخبرنا أبو سعد (٢) بن مصعب الثقفي، نا الحسن بن المثنى، حدّثنا أبو حذيفة عن شبل بن عباد المكي.

تفسير ورقاء: أخبرنا القاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الله الضبّي، أخبرنا (٣) أبو القاسم بن أحمد بهمدان، أخبرنا إبراهيم بن الهيثم البلوي، نا آدم بن أبي إياس عن ورقاء بن عمر.

تفسير زيد بن أسلم: أخبرنا الحسن بن محمد بن الحسن قراءة أخبرنا أبو بكر أحمد بن كامل بن خلف بن سخبرة أنّ محمد بن جرير الطبريّ حدّثهم: نا يونس بن عبد الأعلى الصدفي، أخبرنا عبد الله بن وهب، أخبرنا عبدالرَّحْمن بن زيد بن أسلم عن أبيه.

تفسير روح بن عبادة: أخبرنا أبو صالح شعيب بن محمد بن شعيب البيهقي، وأبو محمد عبد الله بن حامد بن محمد الأصفهاني بقراءتي عليه، حدّثنا أبو حاتم مكيّ بن عبدان بن محمد التميمي، نا أبو الأزهر بن منيع العبدي، نا روح بن عبادة العنسي.

وأخبرنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن علي بن زياد السمري، أخبرنا أحمد بن محمد ابن الحسن الشرقي، نا أبو الأزهر روح بن عبادة.

تفسير الفراتي: أخبرنا أبو الحسن عبد الرَّحْمن بن إبراهيم بن محمد بن يحيى بن سختويه النيسابوري وعبد الله بن حامد بن محمد بقراءتي عليهما قالا: أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين ابن الحسن بن الخليل القطّان، نا أحمد بن يوسف السلمي حمدان، نا محمد بن يوسف الفراتي.

⁽١) كذا الظاهر ولعلَّه: زياد. (٢) بياض في المخطوط.

⁽٣) بياض في المخطوط.

تفسير قبيصة: أخبرنا أبو عمرو سعيد بن عبد الله بن سعد بن إسماعيل الحيري، وأبو محمد عبد الله بن حامد الأصفهاني قراءة عليهما قالا: أخبرنا أبو عثمان عمرو بن عبد الله البصري: نا أبو أحمد محمد بن عبد الوهّاب العبدي، نا أبو عامر قبيصة بن عقبة الكوفي.

تفسير سعيد بن منصور: أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا أحمد بن عبد الله المزني، نا أحمد بن نجدة بن العريان، حدّثنا سعيد بن منصور.

تفسير النهدي: أخبرنا أبو محمّد عبدالله بن حامد الوزّان بقراءتي عليه في داره، أخبرنا محمد بن جعفر بن مضر [الميطري] (١): أخبرنا جعفر بن محمد بن الليث أبو عبد الله الزيادي الجوهري بالبصرة، نا أبو حذيفة موسى بن مسعود النهدي.

تفسير ابن وهب: أخبرنا محمد بن نعيم إجازة، أخبرنا محمد بن عبيد، نا عبدالله بن مسلم، أخبرنا يونس بن عبد الأعلى عن عبد الله بن وهب القرشي.

تفسير عبد الحميد: أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا محمد بن خالد بن الحسن، حدّثنا داود بن سليمان، نا عبد الحميد بن حميد إلى سورة (المطفّفين)، ومنها إلى آخر القرآن، قال: أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا أبو أحمد محمد بن عبد الله بن يوسف، حدّثنا عمر بن محمد ابن نجير، نا عبد الحميد بن حميد الكشي.

تفسير محمد بن أيوب: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ إجازة، أخبرنا أبو عبد الله الخازن، نا محمد بن أيّوب الرازى.

تفسير ابن كيسان: نا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر النيسابوري لفظاً، أخبرنا أبو سهل محمد بن محمد بن الأشعث الطالقاني الأنماري، حدّثنا عبيد الله بن محمد القاضي، حدّثنا الفضل بن عباس بن مهران عن علي بن مسلم الطوسي قال: قرأت على أصحاب عبد الرَّحْمن بن كيسان أبي بكر الأهتم، ثم عد تفسيره بالتمام.

تفسير أبي حمزة الثمالي: نا أبو أحمد محمد بن أحمد بن شاذان الرازي بقراءتي عليه في مرو سنتي ثمان وتسع وثمانين وثلاثمائة فأقرأنيه قال: أخبرنا أبو محمد عبد الرَّحْمن بن أبي حاتم الرازي، حدِّثنا أبو سعيد عبد الله بن سعيد الكندي الأشج، أخبرنا أبو عبدالله الحسين بن محمد الثقفي بعض الكتاب بقراءتي عليه، فأجاز لي بالباقي لفظاً وخطاً، حدِّثنا محمد بن خلف ابن حيّان ببغداد، حدِّثنا إسحاق بن محمد، حدثني أبي، حدِّثنا إبراهيم بن عيسى، حدِّثنا علي ابن خليّ عن أبي حمزة الثمالي.

تفسير المسيّب: قرأت على الحسين بن محمد بن الحسن بن عبد الله الدينوري بعض

⁽١) زيادة عن أسباب النزول للواحدي: ٦٤.

الكتاب وأجاز لي بالباقي لفظاً وخطّاً، حدّثنا محمد بن علي بن حريز، حدّثنا الحسين بن علوية القطّان، حدّثنا إسماعيل بن عيسى حدّثنا المسيب بن شريك.

مصنفات [علماء] العصر:

تفسير عبدالله بن حامد: قرأته عليه، تفسير أبي بكر بن فورك: أملاه علينا الى رأس خمسين آية من سورة البقرة في ثلاثة وأربعين جزءاً ما حزم دونه(رحمه الله).

تفسير أبي عمرو الفراتي الملقّب بالبستاني: أجاز لي بجميعه لفظاً وخطّاً.

تفسير أبي بكر ابن فورك: أملى علينا صدراً (١) من أوله الى آخره ثم استأنف ولحق واقتصر على الأسئلة والأجوبة حتى فرغ منه.

تفسير أبي القاسم بن حبيب: سمعته غير مرّة.

تفسير جبريل: قرأته كلّه على مصنفه.

تفسير النبي ﷺ: سمعت بعضه من مصنّفه وأجاز لي بالباقي، (٢٠) قرأته كلّه على مصنّفه، صنّفها جميعاً أبو الحسن محمد بن القاسم الفقيه [الصيدلاني].

كتاب [ابن المبارك] (٣): أخبرنا أبو حنيفة القزويني: أخبرنا أبو بكر محمد بن يعقوب الاستواني عن أبي محمد عبد الله بن المبارك الدينوري.

حقائق التفسير على لسان أهل الإمارة: قرأته كلّه على مصنفه أبي عبد الرَّحْمن محمد بن الحسن السلمي فأقرّ لي به .

كتاب عروة: أخبرنا أبو الحسن عليّ بن محمد بن علي، أخبرنا أبو يحيى عمّار بن محمد ابن مسعود، أخبرنا أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن الخليل، أخبرنا محمد بن هانيء، حدّثنا الحسين بن معين، حدّثنا الهذيل عن مقاتل بن سليمان بكتاب الوجوه، وأخبرنا الشيخ أبو محمد عبد الله بن حامد الأصفهاني بقراءتي عليه في مجلس واحد، أخبرنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله الحنبلي البغدادي، حدّثنا أبو يعلى محمد بن أحمد بن عبد الله بن مروان الأقطع (٤) بملطية: حدّثنا أبو عبد الرّحمن (٥) بن حسان الملطي: حدثني أبو صالح إسحاق بن نجيح عن جدّ السلم بن سامة الجشطيني (٢) عن عكرمة عن عبد الله بن عباس (رضي الله عنه).

⁽١) بياض في المخطوط. (٢) بياض في المخطوط.

⁽٣) كذا الظاهر. (٤) في تاريخ دمشق (١٩ / ١١٥) عبيد الأقطع.

⁽٥) بياض في المخطوط.

رة) في تاريخ بغداد (٦ / ٣١٩): حدث عن هشام بن حسان وعطاء الخراساني وابن جريج وأبي المنيب العتكي وعبدالعزيز بن أبي رواد.

كتاب مالك بن (١): أخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب، حدّثنا عبد الله ابن أحمد بن الصدّيق، أخبرنا عبد الله بن محمد السعدي، أخبرنا المطهر بن الحكم الكرابيسي عن علي بن الحسين بن واقد.

كتب المعاني:

معاني الفرّاء: أخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبدوس المزني، وأبو محمد عبد الله بن حامد الوزّان، وأبو القاسم الحسن بن محمد المفسّر، قالوا: أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب بن يوسف بن معقل بن سنان الأموي، حدّثنا أبو عبد الله محمد بن جهم بن هارون السمري، حدّثنا أبو زكريا يحيى بن زياد الفرّاء.

معاني الكسائي: سمعت أبا القاسم الحسن بن محمد بن الحسن يقول: سمعت أبو بكر أحمد بن محمد بن عبيد الله الطاهري يقول: سمعت علي بن أحمد المدبّر يقول: سمعت أبا عبيد يحدث عن علي بن حمزة الكسائي.

معاني عبيد: أخبرنا عبد الله بن حامد بقراءتي عليه هو أبي القاسم الحبيبي علينا قالا: أخبرنا محمد بن محمد بن الحسن، أخبرنا أبو الحسن علي بن عبد العزيز المكّي، أخبرنا أبو عبيد القاسم بن سلام.

معاني الزجاج: قرأت على أبي عثمان سعد بن محمد بن إبراهيم الحيري ـ وأخبرنا بالجملة ـ: أخبرنا أبو على الفسوي وابن مقسم قالا: أخبرنا الزجاج.

وسمعت أبا القاسم الحسن بن محمد بن جعفر النيسابوري بها يقول: سمعت أبا الحسن محمد بن مسعود الفسوي بها يقول: سمعت أبا إسحاق إبراهيم بن السدّي الزجّاج.

كتاب النظم: قرأ علينا أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب بلفظه قال: قرأت على أبي نصر محمد بن محمد بن يوسف بطوس عن الحسن بن يحيى بن نصر الجرجاني.

كتاب الغرائب: سمعت أبا القاسم الحسن بن أحمد السدوسي يقول: سمعت أبا محمد عبد الله بن محمد الماداني يقول: سمعت أحمد بن محمد بن المغيرة يقول: سمعت أحمد بن سهل بن يحيى النيسابوري يقول: سمعت سلمة بن رفيع، أخبرنا غسان البصري عن أبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي.

غريب الأخفش: سمعت أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر يقول: سمعت أبا سهل محمد بن محمد بن الأشعث الطالقاني يقول: سمعت علي بن فارس الدينوري يقول: سمعت

⁽١) بياض في المخطوط.

شمر بن حمدويه والحسن بن سفيان، حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدّثنا الفضل بن دكين، حدّثنا بشير بن المهاجرة، حدّثنا عبد الله بن يزيد عن أبيه قال: كنت عند النبي على فسمعته يقول: «إنّ القرآن يأتي صاحبه يوم القيامة حين ينفلق عنه قبره كالرجل الشاحب فيقول له: هل تعرفني؟ فيقول: ما أعرفك. فيقول: أنا صاحبك القرآن الذي أظمأتك في الهواجر، وأسهرت ليلك، وإن كلّ تاجر من وراء تجارته ؛ فإنك اليوم من وراء كل تجارة» (١).

قال: «فيعطى الملك بيمينه والخلد بشماله، ويوضع على رأسه تاج الوقار، ويكسي والديه حلتين لا يقوم لهما الدنيا، فيقولان: بم كُسينا هذا؟ فيقال لهما: بأخذ ولدكما القرآن، ثم يقال له: اقرأ واصعد في درج الجنة وغرفها. فهو في صعود ما دام يقرأ هذّاً كان أو ترتيلا»(٢) [٣].

وقال معاذ بن جبل: كنت في سفر مع النبي على فقلت: يا رسول الله، حدّثنا بحديث ننتفع به، فقال: "إن أردت عيش السعداء، وميتة الشهداء، والنجاة يوم الحشر، والأمن يوم الخوف والنور يوم الظلمات والظل يوم الحرور، والري يوم العطش والوزن يوم الخفّة والهدى يوم الضلالة، فادرس القرآن ؛ فإنه ذكر الرَّحْمن، وحرز من الشيطان، ورجحان في الميزان (٢).

باب [علم القرآن] والترتيب فيه: حدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسين النيسابوري لفظاً: حدّثنا أبو جعفر محمد بن إبراهيم بن عبدان بن حبلة، نا أبو فراس محمد بن جمعة، حدّثنا محمد بن زينون المكّي، حدّثنا حمّاد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرّحمن السلمي قال: حدثني الذين كانوا يقرؤوننا عن عثمان بن عفّان (رضي الله عنه)، وعبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب أن النبيّ على كان يقرئهم عشر آيات فلا يأخذون في العشر الأخرى حتى يعلموا ما في هذه من العلم والعمل، قال: فتعلّموا القرآن والعلم (3) جميعاً (٥).

وحدّثنا الحسن بن محمد: أخبرنا أبو زكريا يحيى بن محمد بن عبد الله العنبري، أخبرنا محمد بن عبد السلام الورّاق، حدّثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، حدّثنا جرير عن الأشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير قال: قال ابن عباس: «ما من قرأ القرآن ولم يعلم تفسيره إلاّ بمنزلة الأعرابي يقرأ ولا يدري ما هو».

وأخبرنا الحسن بن محمد، حدثني أبي: حدّثنا إبراهيم بن علي الذهلي، حدّثنا يزيد بن

⁽١) سنن الدارمي: ٢ / ٤٥١.

⁽۲) سنن الدارمي: ۲ / ۲۵۱.

⁽٣) كنز العمال: ١ / ٥٤٥.

⁽٤) في المصادر: العلم والعمل.

⁽٥) الدر المنثور: ١ / ٣٤٩، ومسند أحمد: ٥ / ٤١٠.

صالح، أخبرنا خارجة عن سعيد عن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن قال: «والله، ما أنزل الله آية إلاّ وهو يحب أن نعلم فيم أنزلت، وما معناها».

وقال الحسن: «علم القرآن لم يعلمه إلاّ الذكور من الرجال».

وسمعت الحسن بن محمد يقول: سمعت أبا جعفر محمد بن أحمد بن سعيد الرازي يقول: سمعت العباس بن حمزة يقول: سمعت ابن أبي الجوزي يقول: حدّثنا أبو نصر سعيد الرملي قال: أتينا الفضيل بن العياض بمكّة، فسألناه أن يملي علينا فقال: "ضيّعتم كتاب الله وطلبتم كلام فضيل وابن عيينة؟! ولو تفرّغتم لكتاب الله تعالى لوجدتم فيه شفاءاً لما تريدون». قلنا: قد تعلّمنا القرآن! قال: "إن في تعلم القرآن شغلا لأعماركم وأعمار أولادكم وأولاد أولادكم "(۱). قلنا: كيف؟ قال: "لن تعلموا القرآن حتى تعرفوا إعرابه، ومحكمه ومتشابهه، وحلاله وحرامه، وناسخه ومنسوخه. فإذا عرفتم ذلك استغنيتم عن كلام فضيل وابن عيينة، ثم قال: "أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين﴾"(۱).

وروى مؤمل بن إسماعيل عن سفيان الثوري أنه قال: «أفنينا عمرنا في الإيلاء والظهار ونبذنا كتاب الله وراء ظهورنا فماذا نقول لربّنا في المعاد؟».

[لغة] التفسير: سمعت أبا القاسم الحسن بن محمد بن الحسن المفسّر يقول: سمعت أبا بكر محمد بن الحسن البريدي يقول: بكر محمد بن الحسن البريدي يقول: بكر محمد بن الحسن البريدي يقول: أمّا التفسير في اللغة فهو راجع إلى معنى الإظهار والكشف، وأصله في اللغة من التفسرة، وهي القليل] (٢) من الماء الذي ينظر فيه الأطباء، فكما أن الطبيب بالنظر فيه يكشف عن علة المريض فكذلك المفسّر يكشف عن بيان موطنها وشأن الآية وقصصها، ومعناها والسبب الذي نزلت فيه».

وسمعت الحسن بن محمد يقول: سمعت أبا سعد محمد بن سعيد الفارسي يقول: سمعت أبا بكر محمد بن محمد إلخارزنجي] يقول: أبا بكر محمد بن محمد بن القاسم الأنباري يقول: سمعت أحمد بن محمد [الخارزنجي] يقول: هو من قول العرب: فسرت الفرس إذا ركضتها مصورة لينطلق حصيرها، وهو يؤول إلى أنّما قد سمعته يقول: سمعت أبا حامد أحمد بن محمد الخارزنجي يقول: من [علوت](1) من سفر مثل جذب وحيد وبيت الماء وبصق ووسع لفحل الناقة وبغاها. تقول العرب: فسّرت الناقة، إذا سيّرتها حتى زال شعرها، وظهر جلدها. وأنشدوا فيه لبعض الهذلين:

⁽١) الخبر في تفسير القرطبي ١ / ٢٢، والمصنّف اختصره.

⁽۲) سورة يونس: ۵۷.

⁽٣) زيادة من البرهان للزركشي لتقويم النص: ٢ / ١٤٧.

⁽٤) الموجود في الأصل: عادت.

(1)

فيكون معنى التفسير: كشف المنغلق من المراد بلفظه وإطلاق المحتبس عن فهمه. والتأويل: بكون الأول معنى مجمله موافق لما قبلها وما بعدها، وأصله من الأول، وهو من الرجوع، تقول العرب: أوّلته. قال: أي صرفته فانصرف.

وسمعت أبا القاسم بن أبي بكر السدوسي يقول: سمعت رافع بن عبد الله يقول: سمعت أبا حبيب زيد بن المهتدي يقول: سمعت الحسن بن محمد بن البصري يقول: .. (٢). عن جدّه النضر أنه قال: «أصله من الإيالة، وهي السياسة، تقول العرب: قد أُلنا، وإيل علينا، أي سسنا، وساسنا غيرنا، فكأنّ المؤول للكلام [يسوى الكلام ويضع المعنى فيه موضعه] (٣) القادر عليه، وواضعه موضعه. وإنما بنوهما على التفعيل ؛ لأنه يدلّ على التكثير، وكأنه تتبع سورة بعد سورة وآية بعد آية، وأمّا الفرق بينهما:

قالت العلماء: التفسير: علم نزول الآية وشأنها وقصّتها، والأسباب التي نزلت فيها. فهذا وأضرابه [محظورة] على الناس القول إلاّ باستماع الأثر. فأما التأويل فالأمر فيه أسهل؛ لأنه صرف الآية إلى معنى يحتمله، وليس بمحظور على العلماء استنباطه والقول فيه وإنّما يكون مرآتنا الكتاب والسنّة.

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) بياض في المخطوط.

⁽٣) زيادة عن البرهان للزركشي: ٢ / ١٤٩.



تفسير فاتحة الكتاب

[أسماؤها]

أخبرنا عبد الرَّحْمن بن إبراهيم بن محمّد بن يحيى، أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين القطّان، وأخبرنا محمد بن أحمد بن عبدوس، أخبرنا محمد بن المؤمّل بن الحسن بن عيسى، حدّثنا الفضل بن محمد بن المسيّب، حدّثنا خلف بن هشام، حدّثنا محمد بن حسان عن المعافى ابن عمران عن عبد الحميد بن جعفر الأنصاري، عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عليه: «الحمد لله ربّ العالمين، سبع آيات أوّلهنّ (بسم الله الرَّحْمن الرحيم)، وهي السبع المثاني، وهي أمّ القرآن، وهي فاتحة الكتاب»(١) [٥].

نزولها:

واختلفوا في نزولها؛ أخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر قراءة، أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمود بن عبد الله المروزي قال: حدّثنا عبد الله بن محمود السعدي، حدّثنا أبو يحيى القصريّ، حدّثنا مروان بن معاوية عن الولاء بن المسيّب عن الفضل بن عمرو عن علي ابن أبي طالب (رضي الله عنه) قال: «نزلت فاتحة الكتاب بمكّة من كنز تحت العرش»(٢). وعلى هذا أكثر العلماء.

يدلّ عليه ما أخبرنا الحسن بن محمد بن جعفر، حدّثنا محمد بن محمود، حدّثنا أبو لبابة محمد بن مهدي، حدّثنا أبي عن صدقة بن عبد الرَّحْمن عن روح بن القاسم [العبري] عن عمر ابن شرحبيل قال: إن أوّل ما نزل من القرآن (الحمد لله رب العالمين)، وذلك أن رسول الله على أسرّ إلى خديجة (رض) وقال: «لقد خشيت أن يكون خالطني شيء». فقالت: وما ذاك؟ قال: «إني إذا خلوت سمعت النداء فأفرّ». قال: فانطلق به أبو بكر إلى ورقة بن نوفل، فقال له ورقة: إذا أتاك فاجثُ له. فأتاه جبريل فقال له: «قل: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم * الحمد لله رب العالمين ﴾ [1].

⁽۱) تفسير ابن كثير: ۱ / ۱۰ بتفاوت.

⁽٢) أسباب النزول للواحدي: ١١.

⁽٣) بتفاوت في أسباب النزول للواحدي: ١١.

وحدّثنا الحسن بن جعفر، حدّثنا محمد بن محمود، حدّثنا عمرو بن صالح عن ابن عباس، حدّثنا أبي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: قام النبي ﷺ بمكة فقال: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم * الحمد لله رب العالمين﴾. فقالت قريش: دق(١) الله فاك.

وأخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسن، أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب، حدّثنا أبو زيد، حدّثنا أبو حاتم بن محبوب الشامي، أخبرنا عبد الجبار العلاء عن معن عن منصور عن مجاهد قال: «فاتحة الكتاب أنزلت في المدينة».

وقال الحسن بن الفضل: لكل عالم هفوة، وهذه منكرة من مجاهد لأنه تفرّد بها، والعلماء على خلافه. وصح الخبر عن النبي على خلافه. وصح الخبر عن النبي الله القرآن (٢) أبي بن كعب أنها من: «أوّل ما نزل من القرآن» (٢) وأنها: «السبع المثاني» (٣) [٨]، وسورة الحجر مكيّة بلا اختلاف. ومعلوم أن الله تعالى لم يمتنّ عليه بإتيانه السبع المثاني وهو بمكة، ثم أنزلها بالمدينة، ولا يسعنا القول بأن رسول الله على كان بمكة يصلي عشر [سنوات] (٤) بلا فاتحة الكتاب، هذا ممّا لا تقبله العقول.

قال الأستاذ: وقلت: قال بعض العلماء وقد لفق بين هذين القولين: أنها مكية ومدنية، نزل بها جبرئيل مرتين مرّة بمكة ومرّة بالمدينة حين حلّها رسول الله ﷺ تعظيماً وتفضيلا لهذه السورة على ما سواها ولذلك سميت مثاني، والله أعلم.

أخبرنا أبو عمرو أحمد بن أبي الفرات، أخبرنا أبو موسى عمران بن موسى، حدّثنا جعفر ابن محمد بن سوار، أخبرنا أحمد بن نصر، أخبرنا سعيد بن منصور، حدّثنا سلام عن زيد العمّي عن ابن سيرين عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «فاتحة الكتاب شفاء من السمّ» (٥٠].

وأخبرنا أبو الحسن محمد بن القاسم بن أحمد، حدّثنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن أيّوب، حدّثنا أبو عبد الله محمد بن صاحب، حدّثنا المأمون بن أحمد، حدّثنا أحمد بن عبد الله، حدّثنا أبو معاوية الضرير عن أبي مالك الأشجعي عن ابن حمران عن حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله على «إن القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتماً مقضياً فيقرأ صبيّ من صبيانهم في الكتاب: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ فيسمعه الله عزّ وجلّ فيرفع عنهم ذلك العذاب أربعين سنة (٢٠].

⁽١) في الأصل موجود فوقها: رق.

⁽۲) تفسير القرطبي: ۲۰ / ۱۱۷.

⁽٣) سنن الدارمي: ٢ / ٤٤٥.

⁽٤) في المخطوط: سنة.

⁽٥) الجامع الصغير: ٢ / ٢٠٧.

⁽٦) كشف الخفاء: ١ / ٢٢١.

وحدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد قال: حدّثنا أبو جعفر محمد بن صالح بن هاني، حدّثنا الحسين بن الفضل، حدّثنا عفان بن مسلم الصفّار عن الربيع بن صبيح عن الحسن قال: أنزل الله عزّ وجلّ مائة وأربعة كتب من السماء أودع علومها أربعة: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان، ثم أودع علوم القرآن المفصّل، ثم أودع علوم المفصّل فاتحة الكتاب. فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع كتب الله المنزلة، ومن قرأها فكأنما قرأ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان.

في فضل التسمية:

حدّثنا أبو عبد الله محمد بن علي، حدّثنا أحمد بن سعيد، حدّثنا جعفر بن محمد بن صالح، وحدّثنا محمد بن القاسم الفارسي، حدّثنا أبو محمّد عبد الله بن أحمد الشيباني، أخبرنا أحمد بن كامل بن خلف، حدّثنا علي بن حماد بن السكن، أخبرنا أحمد بن عبد الله الهروي حسام بن سليمان المخزومي عن أبي مليكة عن ابن عباس (رضي الله عنه) قال: سمعت النبي على يقول: «خير الناس وخير من يمشي على جديد الأرض المعلّمون؛ فكلما خلق الدين جدّدوه، أعطوهم ولا تستأجروهم، فتحرجوهم فإن المعلّم إذا قال للصبي: قل: ﴿بسم الله الرّحْمن الرحيم﴾، فقال الصبي: ﴿بسم الله الرّحْمن الرحيم﴾ كتب الله براءة للصبي، وبراءة لأبويه وبراءة للمعلّم من النار»(١) [11].

وأخبرنا أبو الحسن بن أبي الفضل المولى، أخبرنا أبو عليّ الاسفرائيني الحافظ، حدّثنا ابن الحسن البصري، حدّثنا محمد بن مروان أبو جعفر، حدّثنا أبي، حدّثنا عمر بن ذر، عن عطاء عن جابر قال: (لما نزلت ﴿بسم الله الرّحْمن الرحيم﴾ هرب الغيم إلى المشرق، وسكنت الرياح، وهاج البحر، وأصغت البهائم بآذانها، ورجمت الشياطين من السماء، وحلف الله بعزته أن لا يسمّى اسمه على شيء إلاّ شفاه ولا يسمّى اسمه على شيء إلاّ بارك عليه، ومن قرأ ﴿بسم الله الرّحْمن الرحيم﴾ دخل الجنة) (٢).

وأخبرنا الحسن بن محمد بن الحسن، حدّثنا محمد بن محمد بن الحسن، أخبرنا الحسن ابن علي بن نصر، حدّثنا عبدالله بن هاشم، أخبرنا وكيع بن الجراح، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن عبد الله بن مسعود قال: (من أراد أن يُنجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ فإنّها تسعة عشر حرفاً ليجعل الله له بكل حرف منها جنة من كلّ واحد) (١٢].

⁽١) تفسير القرطبي: ١ / ٣٣٦.

⁽۲) تفسیر ابن کثیر: ۱ / ۱۹ بتفاوت.

⁽٣) تفسير ابن كثير: ١ / ١٩.

التفسير وبالله التوفيق

بند الله الكل الكلة ١

قوله: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ .

إعلم أنّ هذه الباء زائدة، وهي تسمّى باء التضمين أو باء الإلصاق، كقولك: كتبت بالقلم، فالكتابة لاصقة بالقلم. وهي مكسورة أبداً؛ والعلة في ذلك أن الباء حرف ناقص ممال. والإمالة من دلائل الكسر، قال سيبويه: لما لم يكن للباء عمل إلاّ الكسر كسرت.

وقال المبرّد: العلّة في كسرها ردّها إلى الأصل، ألاترى أنك إذا أخبرت عن نفسك فإنك قلت: بَيْبَيْت، فرددتها إلى الياء والياء أُخت الكسرة كما أن الواو أُخت الضمة والألف أُخت الفتحة، وهي خافضة لما بعدها فلذلك كسرت ميم الاسم.

وطوّلت هاهنا وشبهت بالألف واللام؛ لأنهم لم يريدوا أن يفتتحوا كتاب الله إلاّ بحرف مفخّم معظّم. قاله القيسي.

قال: وكان عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) يقول لكتّابه: (طوّلوا الباء، وأظهروا السين، وفرّجوا بينهما، ودوّروا الميم تعظيماً لكلام الله تعالى).

وقال أبو (١) خالد بن يزيد المرادي: العلّة فيها إسقاط الألف من الاسم، فلما أسقطوا الألف ردّوا طول الألف الى الباء ليكون دالاً على سقوط الألف منها. ألاترى أنهم لمّا كتبوا: ﴿اقرأ باسم ربّك﴾ (٢) بالألف ردّوا الباء إلى صيغتها، فإنما حذفوا الألف من (اسم) هنا فالكثرة دورها على الألسن عملا بالخفّة، ولمّا لم يكثر أضرابها كثرتها أثبتوا الألف بها.

وفي الكلام إضمار واختصار تقديره: قل، أو ابدأ بسم الله.

وقال آدم: الاسم فيه صلة، مجازهُ: (٣) بالله الرَّحْمن الرحيم هو، واحتجوا بقول لبيد:

وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر (٤)

ومن يبكِ حولا كاملا فقد اعتذر (٥)

تمنى ابنتاي أن يعيش أبوهما إلى الحول ثم اسم السلام عليكما

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) سورة العلق: ١.

⁽٣) أو معناه. (هامش المخطوط).

⁽٤) شرح الرضى على الكافية: ٢ / ٢٤٢.

⁽٥) الصحاح: ٢ / ٧٣٨.

أي ثم السلام عليكما.

ومعناه: بالله تكوّنت الموجودات، وبه قامت المخلوقات. وأدخلوا الاسم فيه ليكون فرقاً بين المتيمِّن والمتيمَّن به. فأمّا معنى الاسم، فهو المسمى وحقيقة الموجود، وذات الشيء وعينه ونفسه واسمه، وكلها تفيد معنى واحداً. والدليل على أن الاسم عين المسمّى قوله تعالى: ﴿إِنّا نُبَشّرُكَ بِغُلام اسْمُهُ يَحْيى﴾(١)، فأخبر أنّ اسمه يحيى، ثمّ نادى الاسم وخاطبه فقال: ﴿يا يحيى﴾(٢). فيحيى هو الاسم، والإسم هو يحيى.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ أَسْمَاءً سَمَّيْتُموها﴾ (٣) وأراد الأشخاص المعبودة؛ لأنهم كانوا يعبدون المسمّيات.

وقوله تعالى: ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (٤)، و ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ (٥).

وقوله ﷺ: «لَتَضْرِبَنَّ مُضَرُ عِبادَ اللهِ حتَّى لا يُعبَد له إسمٌ»(٦٠ [١٣] أي حتى لا يعبد هو.

ثم يقال: رأينا للتسمية اسم، واستعمالها في التسمية أشهر وأكثر من استعمالها في المسمّى، ولعل الاسم أشهر، وجمعه: أسماء، مثل قنو وأقناء، وحنو وأحناء، فحذفت الواو للاستثقال، ونقلت حركة الواو إلى الميم فأعربت الميم، ونقل سكون الميم إلى السين فسكنت، ثم أُدخلت ألف مهموزة لسكون السين؛ لأجل الابتداء يدلّك عليه التصغير والتصريف يقال: سُميّ وسميّة؛ لأن كل ما سقط في التصغير والتصريف فهو غير أصلي. واشتقاقه من (سما) (يسمو)، فكأن المخبر عنه بأنه معدوم ما دام معدوماً فهو في درجة يرتفع عنها إذ وجد، ويعلو بدرجة وجوده على درجة عدمه. والإسم الذي هو العبارة والتسمية للمخبر والصفة للمنظر. وأصل الصفة ظهور الشيء وبروزه، والله أعلم.

فأمّا ما ورد في تفسيرها بتفصيلها فكثير، ذكرت جلّ أقاويلها في حديث وحكاية.

أخبرنا الأستاذ أبو القاسم بن محمد بن الحسن المفسّر، حدّثنا أبو الطبّب محمد بن أحمد ابن حمدون المذكر، أخبرنا أبو بكر محمد بن حمدون بن خالد بن يزيد، حدّثنا أحمد بن هشام الأنطاكي، حدّثنا الحكم بن نافع عن إسماعيل بن عبّاس عن إسماعيل عن يحيى عن أبي مليكة عن مسعود بن عطيّة العوفي عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله عليّة: "إن عيسى بن

⁽١) سورة مريم: ٧.

⁽۲) سورة مريم: ۱۳.

⁽٣) سورة يوسف: ٤٨.

⁽٤) الأعلى: ١.

⁽٥) الرَّحْمن: ٧٨.

⁽٦) مجمع الزوائد: ٧ / ٣١٣.

مريم أسلمته أمّه إلى الكُتّاب ليتعلّم، فقال له المعلّم: قل(١) باسم الله. قال عيسى: وما باسم الله؟ فقال له المعلّم: ما أدري. قال: الباء: بهاء الله، والسين: سناء الله، والميم: مملكة

وسمعت أبا القاسم الحسن بن محمد يقول: سمعت أبا إسحاق بن ميثم بن محمد بن يزيد النسفي بمرو يقول: سمعت أبا عبد الله ختن أبي بكر الوراق يقول: سمعت أبا بكر محمد بن عمر الورّاق يقول في ﴿بسم الله﴾: إنها روضة من رياض الجنة لكل حرف منها تفسير على حدة :

فالباء على ستة أوجه:

بارىء خلقه من العَرش الى الثرى، ببيان قوله:

﴿إِنه هو البرّ الرحيم (^(٣).

بصير بعباده من العرش الى الثرى، بيانه: ﴿إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيَّء بَصِيرٍ ﴾ (٤).

باسط الرزق من العرش الى الثرى، بيانه: ﴿الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ (٥٠).

وباق بعد فناء خلقه من العرش إلى الثرى: بيانه: ﴿كُلُّ مِنْ عَلَيْهَا فَأَنْ * وَيَبْقَى وَجِهُ رَبُّكُ ذو الجلال والإكرام (⁽¹⁾.

باعث الخلق بعد الموت للثواب والعقاب، بيانه: ﴿وَأَنَ اللَّهَ يَبَعَثُ مَنْ فَي القَبُورِ﴾ (٧).

بارّ بالمؤمنين من العرش إلى الثرى، بيانه قوله: ﴿أَنَّهُ هُوَ الْبُرِّ الرَّحِيمِ﴾ (^^).

والسين على خمسة أوجه:

سميع لأصوات خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه قوله تعالى: ﴿أُم يحسبون أنَّا لا نسمع سرّهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون﴾^(٩).

سيّد قد بلغ سؤدده من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿الله الصمد﴾(١٠).

سريع الحساب مع خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿ والله سريع الحساب ﴾ (١١).

سلم خلقه من ظلمه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿السلام المؤمن﴾(١٢).

في المصدر: أكتب. (٧) سورة الحج: ٧. (1)

جامع البيان للطبري: ١ / ٨١. (٨) سورة الطور: ٢٨. (٢)

سورة الطور: ٢٨. (٣)

> سورة الملك: ١٩. (٤)

(0)

سورة الرعد: ٢٦.

سورة الرَّحْمن: ٢٦. (7)

(٩) سورة الزخرف: ٨٨.

(١٠) سورة الإخلاص: ٢.

(١١) سورة البقرة: ٢٠٢.

(١٢) سورة الحشر: ٢٤.

غافر ذنوب عباده من العرش إلى الثرى، بيانه: قوله: ﴿غَافَرِ الذُّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ (١). والميم على اثني عشر وجهاً :

ملك الخلق من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿الملك القدوس﴾ (٢).

مالك خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿قُلُ اللَّهُمُ مَالُكُ المُلكُ﴾ (٣).

منّان على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿ بِلِ الله يمنّ عليكم ﴾ (١٠).

مجيد على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿ ذُو العرش المجيد﴾ (٥٠).

مؤمّن آمن خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه قوله: ﴿وَآمَنَهُم مَنْ خُوفَ﴾^(٦).

مهيمن اطّلع على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿المؤمن المهيمن﴾ (٧).

مقتدر على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿ فِي مقعد صدق عند مليك مقتدر ﴾ (^).

مقيت على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿ وكان الله على كل شيء مقيتا ﴾ (٩).

متكرّم على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿ ولقد كرّمنا بني آدم ﴾ (١٠).

منعم على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه قوله: ﴿وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة﴾(١١).

متفضّل على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿ ولكنّ الله ذو فضل على العالمين ﴾ (١٢). مصوّر خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه: ﴿الخالق البارىء المصوّر﴾ (١٣٠).

وقال أهل الحقائق: (١٤) في ﴿بسم الله﴾ التيمّن والتبرّك وحتّ الناس على الابتداء في أقوالهم وأفعالهم بـ ﴿بسم الله﴾ لمّا افتتح الله عزّ وجلّ كتابه به، والله أعلم.

﴿الله﴾، اعلم أن أصل هذه الكلمة (إله) في قول أهل الكوفة، فأدخلت الألف واللام فيها تفخيماً وتعظيماً لما كان اسم الله عزّ وجلّ، فصار (الإله)، فحذفت الهمزة استثقالا لكثرة جريانها على الألسن، وحوّلت هويتها إلى لام التعظيم فالتقى لامان، فأدغمت الأولى في الثانية، فقالوا (الله).

⁽۸) سورة القمر: ٥٥. سورة غافر: ٣. (1)

⁽٩) سورة النساء: ٨٥. سورة الحشر: ٢٣. **(Y)**

⁽١٠) سورة الإسراء: ٧٠. سورة آل عمران: ٢٦. (٣)

⁽١١) سورة لقمان: ٢٠. سورة الحجرات: ١٧. (1)

⁽١٢) سورة البقرة: ٢٥١. سورة البروج: ١٥. (0)

⁽١٣) سورة الحشر: ٢٤. ﺳﻮﺭﺓ ﻗﺮﯾﺶ: ٤. (7)

⁽١٤) بياض في المخطوط. سورة الحشر: ٢٣. (V)

وقال أهل البصرة: أصلها (لاه)، فأُلحقت بها الألف واللام، فقالوا: (الله). وأنشدوا:

ك حمل في أب ي رباح يسسم على الآها الكبار(١) فأخرجه على الأصل.

وقال بعضهم: أُدخلت الألف واللام بدلا من الهمزة المحذوفة في (إله)، فلزمتا الكلمة لزوم تلك الهمزة لو أُجريت على الأصل، ولهذا لم يدخل عليه في النداء ما يدخل على الأسماء المعرّفة من حروف التشبيه، فلم يقولوا: يا أيها الله.

دفع أقاويل أهل التأويل في هذا الاسم مبنيّة على هذين القولين . . (٢٠). ثمة، واختلفوا فيه؛ فقال الخليل بن أحمد وجماعة: (الله) اسم علم موضوع غير مشتق بوجه، ولو كان مشتقًا من صفة كما لو كان موصوفاً بتلك الصفة أو بعضها، قال الله: ﴿هل تعلم له سميّاً﴾(٣).

(الله): اسم موضوع لله تعالى لا يشركه فيه أحد، قال الله تعالى: ﴿هل تعلم له سميّاً ﴾، يعني: أن كل اسم مشترك بينه وبين غيره؛ له على الحقيقة ولغيره على المجاز إلا هذا الاسم فإنه مختص به لأن فيه معنى الربوبيّة. والمعاني كلها تحته، ألاترى أنك إذا أسقطت منه الألف بقي لله، وإذا أسقطت من لله اللام الأولى بقي (له)، وإذا أسقطت من (له) اللام بقي هو.

قالوا: وإذا أُطلق هذا الاسم على غير الله فإنما يقال بالإضافة كما يقال: لاه كذا أو ينكر فيقال: لله كما قال تعالى إخباراً عن قوم موسى ﷺ: ﴿اجعل لنا إلها كما لهم آلهة﴾(٤). وأما (الله)، و (الإله) فمخصوصان لله تعالى.

وقال قوم: أصله (لاها) بالسريانية، وذلك أن في آخر أسمائهم مدّة، كقولهم للروح: (روحا)، وللقدس: (قدسا)، وللمسيح: (مسيحا)، وللابن: (ابنا)، فلما طرحوا المدّة بقي (لاه)، فعرّبه العرب وأقرّوه.

ولا اشتقاق له، وأكثر العلماء على أنه مشتق؛ واختلفوا في اشتقاقه، فقال النضر بن إسماعيل: هو من التألّه، وهو التنسّك والتعبّد، قال رؤبة :

لله در الخانيات المدو سبحن واسترجعن من تألهي (٥)

ويقال: أله إلاهة، كما يقال: عبد عبادة. وقرأ ابن عباس: (ويذرك وإلهتك) أي عبادتك؛ فمعناه عبادتك المعبود الذي تحقّ له العبادة.

⁽۱) الصحاح: ۲۷ / ۲۲٤۸. (۲) بياض في المخطوط.

⁽٣) سورة مريم: ٦٥.

⁽٤) سورة الأعراف: ١٣٨.

⁽٥) الصحاح: ٦ / ٢٢٤٩.

وقال قوم هو من (الإله)، وهو الاعتماد، يقال: ألهت إلى فلان، آلَهُ إلهاً، أي فزعت إليه واعتمدت عليه، قال الشاعر:

ألهت إلىها والركائب وقف (١)

ومعناه: أن الخلق يفزعون ويتضرعون إليه في الحوادث والحوائج، فهو يألههم، أي يجيرهم، فسمي إلهاً، كما يقال: إمام للذي يؤتم به، ولحاف ورداء وإزار وكساء للثوب الذي يلتحف به، ويرتدى به (٢)، وهذا معنى قول ابن عباس والضحّاك.

وقال أبو عمرو بن العلاء: هو من (ألهت في الشيء)(٣) إذا تحيّرت فيه فلم تهتدِ إليه، قال زهير:

.... (٤) يأله العين وسطها.

مخففة

وقال الأخطل:

ونحن قسمنا الأرض نصفين نصفها لنا ونرامي أن تكون لنا معا بتسعين ألفاً تأله العين وسطها متى ترَها عين الطرامة تدمعا^(ه)

ومعناه: أن العقول تتحيّر في كنه صفته وعظمته والإحاطة بكيفيته، فهو إله كما قيل للمكتوب: كتاب، وللمحسوب: حساب^(٦).

وقال المبرّد: هو من قول العرب: (ألهت إلى فلان) أي سكنت إليه، قال الشاعر: ألهت إليها والحوادث جمّة

فكأن الخلق يسكنون إليه ويطمئنون بذكره، قال الله تعالى: ﴿ الله تطمئن الله تطمئن القلوب ﴾ (٧).

وسمعت أبا القاسم الحسن: سمعت أبا الحسن علي بن عبد الرحيم القناد يقول: أصله من (الوله)، وهو ذهاب العقل لفقدان من يعزّ عليك. وأصله (أله) ـ بالهمزة ـ فأبدل من الألف واو فقيل الوله، مثل (إشاح، ووشاح) و (وكاف، وإكاف) و (أرّخت الكتاب، وورّخته) و(ووقّتت، وأقّتت). قال الكميت:

⁽۱) لسان العرب: ۱۳ / ٤٦٩. (۲) كذا في المخطوط.

⁽٣) يكون مشتق من: الوله، وهو التحيّر. ﴿ ٤) بياض في المخطوط.

⁽٥) غريب الحديث: ٢ / ٣٤٧.

⁽٦) لسان العرب: ١٣ / ٤٦٩.

⁽٧) سورة الرعد: ٢٨.

ولهت نفسي الطروب إليهم ولها حال دون طعم الطعام (١) فكأنه سمّي بذلك؛ لأن القلوب تولّه لمحبّته وتضطرب وتشتاق عند ذكره.

وقيل: معناه: محتجب؛ لأن العرب إذا عرفت شيئاً، ثم حجب عن أبصارها سمّته إلهاً، قال: لاهت العروس تلوه لوهاً، إذ حجُبت.

قال الشاعر:

لاهت فما عرفت يوماً بنخارجة يا ليتها خرجت حتى رأيناها (٢) والله تعالى هو الظاهر بالربوبيّة [بالدلائل والأعلام] وهو المحتجب من جهة الكيفيّة عن الأوهام.

وقيل: معناه المتعالي، يقال: (لاه) أي ارتفع.

وقد قيل: من [إلا هتك]، فهو كما قال الشاعر:

تــروّحــنــا مــن الــلــعــبــاء قــصــراً (٣) وأعــجــلــنـــا الألاهــة أن تـــؤوبــا (٤) وقيل: هو مأخوذ من قول العرب: ألهت بالمكان، إذا أقمت فيه، قال الشاعر:

ألهنا بدار ما تبين رسومها كأن بقاياها وشام على اليدِ (٥) فكأن معناه: الدائم الثابت الباقي.

وقال قوم: [ان يقال]^(٦) ذاته وهي قدرته على الإخضاع.

وقال الحارث بن أسد المجلسي، أبو عبد الله البغدادي: الله من (ألههم) أي أحوجهم، فالعباد مولوهون إلى بارئهم أي محتاجون إليه في المنافع والمضارّ، كالواله المضطرّ المغلوب.

وقال شهر بن حوشب: الله خالق كل شيء، وقال أبو بكر الوراق: هو.

وغلّظ بعض بقراءة اللام من قوله: (الله) حتى طبقوا اللسان به الحنك لفخامة ذكره، وليصرف عند الابتداء بذكره وهو الرب.

﴿الرَّحْمِنِ الرحيم﴾، قال قوم: هما بمعنى واحد مثل (ندمان، ونديم) و (سلمان،

⁽١) لسان العرب: ١٣ / ٢٦٥.

⁽۲) تفسير القرطبي: ۱۰۱ / ۱۰۱.

⁽٣) في اللسان: عصراً.

⁽٤) تفسير الطبري: ٩ / ٣٥ ، ولسان العرب: ١ / ٢١٩.

⁽٥) تاج العروس: ٩ / ٣٧٥.

⁽٦) كذا في المخطوط.

وسليم)، وهوان وهوين. ومعناهما: ذو الرحمة، والرحمة: إرادة الله الخير بأهله، وهي على هذا القول صفة ذات. وقيل: هي ترك عقوبة من يستحق العقوبة، [وفعل] الخير إلى من لم يستحق، وعلى هذا القول صفة فعل، يجمع بينهما للاتساع، كقول العرب: جاد مجد. قال

طرفة: فما لي أراني وابن عمي مالكاً متى أدنُ منه يناً عني ويبعل^(١) وقال آخر:

وألفى قولها كذباً ومينا(٢)

وفرّق الآخرون بينهما فقال: بعضهم الرَّحْمن على زنة فعلان، وهو لا يقع إلا على مبالغة القول. وقولك: رجل غضبان للممتلئ غضباً، وسكران لمن غلب عليه الشراب. فمعنى (الرَّحْمن): الذي وسعت رحمته كل شيء.

وقال بعضهم: (الرَّحْمن) العاطف على جميع خلقه؛ كافرهم ومؤمنهم، برهم وفاجرهم بأن خلقهم ورزقهم، قال الله تعالى: ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾(٣)، و(الرحيم) بالمؤمنين خاصة بالهداية والتوفيق في الدنيا، والجنة والرؤية في العقبى، قال تعالى: ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾(٤). ف (الرَّحْمن) خاصّ اللفظ عامّ المعنى، و (الرحيم) عامّ اللفظ خاصّ المعنى، و (الرحيم) خاص من حيث إنه لا يجوز أن يسمى به أحد إلاّ الله تعالى، عامّ من حيث إنه يشمل الموجودات من طريق الخلق والرزق والنفع والدفع. و (الرحيم) عامّ من حيث اشتراك المخلوقين في المسمّى به، خاص من طريق المعنى؛ لأنه يرجع إلى اللطف والتوفيق. وهذا قول جعفر بن محمد الصادق (رضى الله عنه).

الرَّحْمن اسم خاص بصفة عامة، والرحيم اسم عام بصفة خاصة، وقول ابن عباس: هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر.

وأخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد المفسّر، حدّثنا أبو عبد الله محمد بن يوسف الدّقاق، حدّثنا الحسن بن محمد بن جابر، حدّثنا عبد الله بن هاشم، أخبرنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال: الرَّحْمن بأهل الدنيا، والرحيم بأهل الآخرة. وجاء في الدعاء: يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة.

وقال الضحّاك: الرَّحْمن بأهل السماء حين أسكنهم السماوات، وطوّقهم الطاعات،

⁽١) الفروق اللغوية: ١١٨.

⁽٢) الصحاح: ٦ / ٢٢١٠.

⁽٣) سورة الأعراف: ١٥٦.

 ⁽٤) سورة الأحزاب: ٤٣.

وأنزل عليهم الكتب، وأعذر إليهم في النصيحة وصرف عنهم البلايا. وقال عكرمة: الرَّحْمن برحمة واحدة، والرحيم بمائة رحمة وهذا المعنى قد اقتبسه من قول النبي على الذي حدّثناه أبو القاسم الحسن بن محمد النيسابوري، حدّثنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن يزيد النسفي بمرو، حدّثنا أبو هريرة وأحمد بن محمد بن شاردة الكشي، حدّثنا جارود ابن معاذ، أخبرنا عمير بن مروان عن عبد الملك أبي سليمان عن عطاء عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: "إن لله تعالى مائة رحمة أنزل منها واحدة إلى الأرض فقسمها بين خلقه، فبها

وجنَّبهم الآفات، وقطع عنهم المطاعم واللذات. والرحيم بأهل الأرض حين أرسل إليهم الرسل

وفي رواية أخرى: «إن الله تعالى قابض هذه إلى تلك فمكملها مائة يوم القيامة، يرحم بها عباده» (٢) [٢٦].

يتعاطفون، وبها يتراحمون، وأخّر تسعة وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة»(١) [١٥].

وقال ابن المبارك: (الرَّحْمن: الذي إذا سُئل أعطى، والرحيم إذا لم يُسأل غضب. يدلّ عليه ما حدّثنا أبو القاسم المفسّر، حدّثنا أبو يوسف رافع بن عبد الله بمرو الروذ، حدّثنا خلف الذن مستن حدّثنا أبو الماسية، حدّ

ابن موسى: حدّثنا محمود بن خداش، حدّثنا هارون بن معاوية، حدّثنا أبو الملج وليس الرقّي عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي عليه أنه قال: من لم يسأل الله يغضب عليه (٣)، نضمه الشاعر فقال:

إن الله يغضب إن تركت سؤاله وبنيُّ آدم حين يُسأل يغضب (١٤) [١٧] وسمعت الحسن بن محمد يقول: سمعت أبا عبد الله ـ وهو ختن أبي بكر الوراق ـ يقول: سمعت أبا بكر محمد بن عمر الورّاق يقول: (الرَّحْمن:

الله ـ وهو ختن أبي بكر الوراق ـ يقول: سمعت أبا بكر محمد بن عمر ا بالنعماء وهي ما أعطي وحبا، والرحيم بالآلاء وهي ما صرف وزوى).

وقال محمد بن علي المزيدي: الرَّحْمن بالإنقاذ من النيران، وبيانه قوله تعالى: ﴿وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها﴾ (٥)، والرحيم بإدخالهم الجنان، بيانه: ﴿ادخلوها بسلام آمنين﴾ (٦).

وقال المحاسبي: (الرَّحْمن: برحمة النفوس، والرحيم برحمة القلوب).

⁽١) صحيح مسلم: ٨ / ٩٦، سنن ابن ماجة: ٢ / ١٤٣٥ بتفاوت.

⁽٢) المستدرك: ٤ / ٢٤٨، بتفاوت.

⁽٣) فتح الباري: ١١ / ٧٩.

⁽۱) قطع الباري: ۱۱ / ۲۹.

⁽٤) تفسير القرطبي: ٥ / ١٦٤.

⁽व) سورة الحجر: ٤٦.

⁽a) سورة آل عمران: ۱۰۳.

وقال السريّ بن مغلس: (الرَّحْمن بكشف الكروب، والرحيم بغفران الذنوب).

وقال عبد الله بن الجرّاح: (الرَّحْمن بـ..... (١) الطريق، والرحيم بالعصمة والتوفيق).

وقال مطهر بن الوراق: (الرَّحْمن بغفران السيِّئات وإن كن عظيمات، والرحيم بقبول الطاعات وإن كن [قليلات] (٢٠).

وقال يحيى بن معاذ الرازي: (الرَّحْمن بمصالح معاشهم، والرحيم بمصالح معادهم).

وقال الحسين بن الفضل: (الرَّحْمن الذي يرحم العبد على كشف الضر ودفع الشر، والرحيم الذي يرقّ وربما لا يقدر على الكشف).

وقال أبو بكر الوراق أيضاً: (الرَّحْمن بمن جحده والرحيم بمن وحّده، والرَّحْمن بمن كفر والرَّحْمن بمن كفر والرحيم بمن قال فردا).

في أن التسمية من الفاتحة أو لا؟

واختلف الناس في أنّ التسمية؛ هل هي من الفاتحة؟ فقال قرّاء المدينة والبصرة وقرّاء الكوقة: إنها افتتاح التيمّن والتبرّك بذكره، وليست من الفاتحة ولا من غيرها من السور، ولا تجب قراءتها وأن الآية السادسة قوله تعالى: ﴿أنعمت عليهم﴾. وهو قول مالك بن أنس والأوزاعي وأبي حنيفة ـ رحمهم الله ـ ورووا ذلك عن أبي هريرة.

أخبرنا أبو القاسم الحسين بن محمد بن الحسن النيسابوري، حدّثنا أبو الحسن محمد بن الحسن الكابلي، أخبرنا علي بن عبد العزيز الحلّي، حدّثنا أبو عبيد القاسم بن سلام البغدادي، حدّثنا الحجاج عن أبي سعيد الهذلي عن (٣) عن أبي هريرة قال (أنعمت عليهم) الآية السادسة، فزعمت فرقة أنها آية من أمّ القرآن، وفي سائر السور فصل، فليست هاهنا أنها يجب قراءتها.

[وقال قوم: إنها آية من فاتحة الكتاب](٤) رووا ذلك عن سعيد بن المسيب، وبه قال قرّاء مكة والكوفة وأكثر قرّاء الحجاز، ولم يعدّوا ﴿انعمت عليهم﴾ آية.

وقال الشافعي والشعبي وهو رأي عبد الله أنها نزلت في الآية الأُولى من فاتحة الكتاب،

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) بياض في المخطوط، وما ذكرناه هو الظاهر.

⁽٣) بياض في المخطوط.

⁽٤) كلام غير مقروء والظاهر ما أثبتناه.

وهي من كل سورة آية إلا التوبة. والدليل عليه الكتاب والسنة؛ أمّا الكتاب سمعت أبا عثمان بن أبي بكر الزعفراني يقول: سمعت أبي يقول: سمعت أبا بكر محمد بن أحمد بن موسى يقول: سمعت الحسن بن المفضّل يقول: رأيت الناس (١) في النمل أن ﴿بسم الله الرّحْمن الرحيم﴾ فيها من القرآن فوجدتها بخطها ولو أنها مكرّرات في القرآن، فعرفنا أماكنها منه بل حتى ﴿فبأي آلاء ربكما تكذّبان﴾ (٢)، ﴿ويل يومئذ للمكذّبين﴾ (٣) لما كانا في القرآن كانت مكرّراتهما من القرآن.

وبلغنا أن رسول الله ﷺ كتب في بدء الأمر على رسم قريش: «باسمك اللهم» حتى نزلت: ﴿وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها ومرساها﴾ (٤) فكتب: ﴿بسم الله﴾ حتى نزلت: ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الزَّحْمن﴾ ، فكتب: «بسم الله الرَّحْمن» ، حتى نزلت: ﴿إنه من سليمان وإنه بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ (٢) ، فكتب مثلها فلمّا كانت هذه وحيث أن يكون (٧) منه ثم افتخر النبي ﷺ بهذه الآية ، وحقّ له ذلك .

حدّثنا عبد الله بن حامد بن محمد الوراق: أخبرنا أبو بكر أحمد بن اسحاق الفقيه حدّثنا محمد ابن يحيى بن سهل، حدّثنا آدم بن أبي إياس، حدّثنا سلمة بن الأحمر عن يزيد بن أبي خالد عن عبد الكريم بن أمية عن أبي بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله على: «ألا أخبرك بآية لم تنزل على أحد بعد سليمان بن داود غيري؟». فقلت: بلى. قال: «بأي شيء تفتتح إذا افتتحت القرآن؟». قلت: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ فقال: «هي هي»(٨) [١٨].

وفي هذا الحديث دلّ دليل على كون التسمية آية تامّة من الفاتحة وفواتح السور؛ لأن النبي على حين لفظ الآية كلها، والتي في سورة النمل ليست بآية وإنما هي بعض الآية، وبالله التوفيق.

وأمّا الأخبار الواردة فيه، فأخبرنا أبو القاسم السدوسي، حدّثنا أبو زكريا يحيى بن محمد ابن عبد الله العنبري، حدّثنا إبراهيم بن إسحاق الأنماطي حدّثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي، حدّثنا أبو سفيان المعمري عن إبراهيم بن يزيد قال: قلت لعمرو بن دينار: إن الفضل الرقاشي زعم أن ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ ليس من القرآن؟ قال: سبحان الله! ما أجرأ هذا الرجل! سمعت سعيد بن جبير يقول: سمعت ابن عباس يقول: كان رسول الله على إذا نزلت آية ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ علم أن السورة قد ختمت وفتح غيرها.

⁽١) بياض في المخطوط. (٥) سورة الإسراء: ١١٠.

⁽٢) سورة الرَّحْمن: ١٣. (٦) سورة النمل: ٣١.

⁽٣) سورة المرسلات: ١٥. (٧) يياض في المخطوط.

⁽٤) سورة هود: ۲۱ / ۱۰۹ بتفاوت.

وحدّثنا الحسن بن محمد: حدّثنا أبو الحسن عيسى بن زيد العقيلي: حدّثنا أبو محمد إسماعيل ابن عيسى الواسطي: حدّثنا عبد الله بن نافع عن جهم بن عثمان عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله علي قال: «كيف تقول إذا قمت إلى الصلاة؟» [١٩] قال: أقول: الحمد لله رب العالمين. قال: «قل: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾»(١).

وحدّثنا الحسن بن محمد، أخبرنا أبو الحسين. . (^(۲)، حدّثنا علي بن عبد العزيز، حدّثنا أبو عبيد، حدّثنا عمر بن هارون البلخي عن أبي صالح عن أبي مليكة عن مسلمة أن رسول الله على كان يقرأ: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم * الحمد لله رب العالمين * الرَّحْمن الرحيم * مالك يوم الدين﴾ يعني يقطّعها آية آية حتّى عدّ سبع آيات عدّ الأعراب.

أخبرنا أبو الحسين محمّد بن أحمد، حدّثنا أبو أحمد عبد الله بن عدي الحافظ، حدّثنا محمد ابن جعفر، حدّثنا إسماعيل بن أبي أويس، حدّثنا الحسين بن عبد الله عن أبيه عن جدّه عن علي بن أبي طالب (كرّم الله وجهه) أنه كان إذا افتتح السورة في الصلاة يقرأ ﴿بسم الله الرّحمن الرحيم﴾، وكان يقول: «من ترك قراءتها فقد نقص». وكان يقول: «هي تمام السبع المثاني والقرآن العظيم».

وأخبرنا الحسين بن محمد بن جعفر، حدّثنا أبو العباس الأصم، حدّثنا أحمد بن عبد الجبار العطاردي، حدّثنا جعفر بن حيّان عن عبد الملك بن جريح عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني﴾ (٣) قال: فاتحة الكتاب.

وقيل لابن عباس: أين السابعة؟ قال: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ وعدّها في يديه ثم قال: أُخرجها لكم، وما أجد فيها أمركم.

أخبرنا [محمّد بن الحسين] حدّثنا عبد الله بن محمد بن مسلم، حدّثنا يزيد بن سنان، حدّثنا أبو بكر الحنفي، حدّثنا نوح بن أبي بلال قال: سمعت المقبري عن أبي هريرة أنه قال: إذا قرأتم أمّ القرآن فلا تبرحوا ﴿بسم الله الرّحْمن الرحيم﴾ فإنها إحدى آياتها وإنها السبع المثاني.

وأخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب، أخبرنا أبو زكريا يحيى بن محمد بن عبد الله العنبري، حدّثنا جعفر بن أحمد بن نصر الحافظ، حدّثنا أحمد بن نصر، حدّثنا آدم بن إياس عن أبي سمعان عن العلا، عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي على قال: «يقول الله: قسمت الصلاة

⁽۱) تاریخ جرجان: ٤٩١.

⁽٢) بياض في المخطوط.

 ⁽٣) سورة الحجر: ٨٧.

بيني وبين عبادي نصفين؛ فإذا قال العبد: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ قال الله: مجّدني عبدي، وإذا قال الله: حمدني عبدي، وإذا قال: ﴿الرَّحْمن الرحيم﴾ قال الله: حمدني عبدي، وإذا قال: ﴿الرَّحْمن الرحيم﴾ قال الله: فوّض إليّ أمره عبدي، وإذا قال: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ قال الله: هذا بيني وبين عبدي، وإذا قال: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ قال الله: هذا لعبدي، ولعبدي ما سأل»(١) [٢٠].

وأخبرنا علي بن محمد بن الحسن المقري، أخبرنا أبو نصر أحمد بن محمد القصّار، حدّثنا محمد بن بكر البصري، حدّثنا محمد بن علي الجوهري، حدّثنا... (٢) حدثني أبو إسماعيل بن يحيى ... (٣)، حدّثنا سفيان الثوري عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: كنت مع النبي على والنبي على يحدّث أصحابه؛ إذ دخل رجل يصلّي، وافتتح الصلاة، وتعرّذ، ثم قال: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾. فسمع النبي على فقال: «يا رجل، قطعت على نفسك الصلاة، أما علمت أن ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ من الحمد؟ فمن تركها فقد ترك أية، ومن ترك آية منه فقد قطعت عليه صلاته (٤). لا تكون الصلاة إلا بفاتحة الكتاب، ومن ترك آية فقد بطلت صلاته [٢١].

وقد عدِّها علي ﷺ فيما عدِّ من أمَّ الكتاب.

وأما الإجماع، فأخبرنا أبو محمد عبد الله بن حامد الورّاق، أخبرنا أبو بكر أحمد بن إسحاق الضبعي، حدّثنا عبد الله بن محمد، حدّثنا محمد بن يحيى، حدّثنا علي بن المديني، حدّثنا عبدالوهّاب بن فليح، عن عبدالله بن ميمون عن عبيد بن رفاعة أن معاوية بن أبي سفيان قدم المدينة فصلّى بالناس صلاة يجهر فيها، ولمّا قرأ أم القرآن ولم يقرأ ﴿بسم الله الرّحمن الرحيم ﴾ وقضى صلاته، ناداه المهاجرون والأنصار من كل ناحية: أنسيت! أين ﴿بسم الله الرّحمن الرحيم ﴾ حين استفتحت القرآن؟ فأعادها لهم معاوية فقرأ ﴿بسم الله الرّحمن الرحيم ﴾.

⁽۱) السنن الكبرى: ١ / ٣١٦، أحكام القرآن: ١ / ٨، تفسير ابن كثير: ١ / ١٢، بتفاوت.

⁽٢) بياض في المخطوط.

 ⁽٣) بياض في المخطوط.

⁽٤) الدر المنثور: ١ / ٧، عن الثعلبي.

⁽٥) الدر المنثور: ١ / ٧.

الكلام في جزئية البسملة من باقى السور

هذا في الفاتحة، فأما في غيرها من السور، فأخبرنا أبو القاسم الحبيبي، حدَّثنا أبو العباس الأصم، حدَّثنا الربيع بن سليمان، أخبرنا الشافعي، أخبرنا عبد المجيد بن عبد العزيز، عن ابن جريج، عن عبد الله بن عثمان بن خيثم، أن أبا بكر بن حفص بن عاصم قال: صلى معاوية بالمدينة صلاة يجهر فيها بالقراءة، وقرأ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ لأم القرآن ولم يقرأ للسورة التي بعدها حتى قضي صلاته، فلمّا سلّم ناداه المهاجرون من كل مكان: يا معاوية، أسرقت الصلاة أم نسيت؟ فصلى بهم صلاة أخرى وقرأ فيها للسورة التي بعدها.

وما . . . (١) النظر بآيات [السور](٢) مقاطع القرآن على ضربين متقاربة ومتشاكلة . والمتشاكلة نحو ما في سورة القمر والرَّحْمن وأمثالهما، والمتقاربة قيل: في سورة ﴿ق * والقرآن المجيد * بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب (٢٦)، وما ضاهاها. ثم نظرنا في قوله: ﴿قبلهم﴾، فلم يكن من المتشاكلة ولا من المتقاربة، ووجدنا أواحر آي القرآن على حرفين: ميم ونون أو حرف صحيح قبلها نا مكسورة فأوّلها، أو واو مضموم ما قبلها، أو ألف مفتوح ما قبلها، ووجدنا سبيلهم هو هو مخالف لنظم الكتاب.

هذا ولم نرَ غير مبتدأ آية في كتاب الله ^(٤) إذ يقول أيضاً : إن التسمية لا [تخلو]^(٥)؛ إما أن تكون مكتوبة للفصل بين السور، أو في آخر السور، أو في أوائلها أو حين نزلت كتبت، وحيث لم تنزل لم تكتب، فلو كتبت للفصل لكتبت . . . (٢) وتراخ، ولو كتبت في الابتدا لكتبت في (براءة)، ولو كتبت في الانتهاء لكتبت في آخر ﴿قُلُ أُعُودُ بُرِبِ النَّاسُ﴾ (٧). فلمَّا أبطلت هذه الوجوه علمنا أنها كتبت حيث نزلت، وحيث لم تنزل لم تكتب.

يقول أيضاً: إنا وجدناهم كتبوا ما كان غير قرآن من الآي والأخرى، أو خضرة، وكتبوا التسمية بالسواد فعلمنا أنها قرآن، وبالله التوفيق.

حكم الجهر بالبسملة في الصلاة

ثم الجهر بها في الصلاة سنة لقول الله تعالى: ﴿ اقرأ باسم ربُّك ﴾ (^) [فأمر] (٩) رسوله أن يقرأ القرآن بالتسمية، وقال: ﴿قد أفلح من تزكَّى * وذكر اسم ربه فصلَّى﴾(١٠) فأوجب الفلاح لمن صلّى بالتسمية.

بياض في المخطوط. بياض في المخطوط. (1) (r)

⁽٢)

بياض في المخطوط والبظاهر ما أثبتناه.

سورة ق: ١ - ٢. (٣) (A)

بياض في المخطوط. (٤)

بياض في المخطوط والبظاهر ما أثبتناه. (0)

سورة الناس: ١. **(V)**

سورة العلق: ٢.

بياض في مصورة المخطوط، والظاهر ما أثبتناه. (9)

⁽١٠) سورة الأعلى: ١٤ و ١٥.

وأخبرنا أبو القاسم [الحسن بن محمّد بن جعفر] حدّثنا أبو صخر محمد بن مالك السعدي بمرو، حدّثنا عبد الصمد بن الفضل الآملي، حدّثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن حمزة الحضرمي بغوطة [دمشق] (۱) قال: صليت خلف المهديّ أمير المؤمنين فجهر بـ ﴿بسم الله الرّحمن الرحيم﴾، فقلت: ما هذه القراءة يا أمير المؤمنين؟ [فقال:] حدثني أبي عن أبيه عن عبد الله بن عباس أن النبي ﷺجهر بـ ﴿بسم الله الرّحمن الرحيم﴾، قلت: أأثرها عنك؟ قال: نعم (۲).

وحدّثنا الحسن بن محمد بن الحسن قال: حدّثنا أبو أحمد محمد بن قريش بن حابس بمرو الروذ إملاء، حدّثنا إسحاق بن إبراهيم بن عباد الدّيري، حدّثنا عبد الرزاق عن عمر بن دينار، أن ابن عمر وابن عباس كانا يجهران بـ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ .

وحدّثنا الحسن بن محمد بن زكريا العنبري، حدّثنا محمد بن عبد السلام، حدّثنا إسحاق ابن إبراهيم، أخبرنا خَيْثَمة بن سليمان قال: سمعت ليثاً قال: كان عطاء وطاووس ومجاهد يجهرون بـ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾.

وحدّثنا الحسن بن محمد: حدّثنا أبو بكر أحمد بن عبد الرَّحْمن المروزي، حدّثنا الحسن ابن علي بن نصير الطوسي، حدّثنا أبو ميثم سهل بن محمد، حدّثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الخزاعي، عن عمّار بن سلمة، عن علي بن زيد بن جدعان، أن العبادلة كانوا يستفتحون القراءة به بسم ﴿الله الرَّحْمن الرحيم﴾ يجهرون بها: عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن صفوان.

وحدّثنا الحسن بن محمد، حدّثنا أبو نصر منصور بن عبد الله الاصفهاني، حدّثنا أبو القاسم الاسكندراني، حدّثنا أبو جعفر الملظي عن علي بن موسى الرضا عن أبيه عن جعفر بن محمد أنه قال: «اجتمع آل محمد على الجهر بـ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾، وعلى أن يقضوا ما فاتهم من صلاة الليل بالنهار، وعلى أن يقولوا في أبي بكر وعمر أحسن القول وفي صاحبهما».

وبهذا الإسناد قال: سئل الصادق عن الجهر بالتسمية، فقال: «الحق الجهر به، وهي التي التي ذكر الله عزّ وجلّ: ﴿وَإِذَا ذَكُرَتُ رَبِكُ فِي القرآن وحده ولّوا على أدبارهم نفوراً ﴾ (٣٠).

وحدّثنا الحسن، حدّثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن موسى بن كعب العدل، حدّثنا الحسين ابن أحمد بن الليث، حدّثنا محمد بن المعلّى المرادي، حدّثنا أبو نعيم عن خالد بن

⁽١) بياض في مصورة المخطوط، والظاهر ما أثبتناه.

⁽٢) البداية والنهاية: ١٠ / ١٦٢.

⁽٣) سورة الإسراء: ٤٦.

إياس عن سعيد ابن أبي سعيد المقرىء عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: «أتاني جبريل فعلمني الصلاة»(١) [٢٣]، ثم قام رسول الله على وكبّر فجهر بـ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ .

وحدّثنا الحسن بن محمد، حدّثنا أبو الطيب محمد بن أحمد بن حمدون، حدّثنا الشرقي، حدّثنا محمد بن يحيى، حدّثنا ابن أبي مريم عن يحيى بن أيوب ونافع بن أيوب قالا: حدّثنا عقيل عن الزهري قال: من سنة الصلاة أن تقرأ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ في فاتحة الكتاب [فإن] لم يقرأ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ لم يقرأ السورة. وقال: إن أوّل من ترك ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ عمرو ابن سعيد بن العاص بالمدينة، واحتجّ من أنّ إتيان التسمية أنها من الفاتحة، والجهر بها في الصلاة بما أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا محمد بن الحسين بن الحسن بن الخليل النيسابوري القطّان، حدّثنا محمد بن إبراهيم الجرجاني، حدّثنا إبراهيم بن عمّار عن سعيد بن أبي عروبة عن الحجاج بن الحجاج عن قتادة عن أنس بن مالك قال: صليت مع رسول الله علي وأبي بكر وعمر وعثمان، فلم أسمع أحداً منهم يقرأ ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾

وأخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا محمد بن إسماعيل العماريّ، حدّثنا يزيد بن أحمد بن يزيد، حدّثنا أبو عمرو، حدّثنا محمد بن عثمان، حدّثنا سعيد بن بشير، عن قتادة عن أنس، أن النبي على وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا لا يجهرون، ويخفون ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم﴾ .

فعلم بهذا الحديث أنه لم ينفِ كون هذه الآية من جملة السورة، لكنه تعرّض لترك الجهر فقط، على أنه أراد بقوله: (لا يجهرون): أنهم لا يتكلفون في رفع الصوت ولم يرد الإسراء والتخافت أو تركها أصلا.

ويدل عليه ما أخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد الحبيبي، أخبرنا أبو زكريا يحيى بن محمد العنبري، حدّثنا محمد بن عبد السلام الوراق وعبد الله بن محمد بن عبد الرَّحْمن قالا: حدّثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، أخبرنا يحيى بن آدم، أخبرنا شريك، عن ياسر، عن سالم الأفطس، عن ابن أبي ليلى، عن سعيد، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله على يجهر بسريسم الله الرَّحْمن الرحيم جهر بها صوته، فكان المشركون يهزؤون بمكّة ويقولون: يذكر إله اليمامة، يعنون مسيلمة الكذاب، ويسمونه الرَّحْمن، فأنزل الله: ﴿ولا تجهر بصلاتك﴾ فيسمع المشركون فيهزؤون، ﴿ولا تخافت﴾ عن أمتك ولا تسمعهم ﴿وابتغ بين ذلك سبيلا﴾(٢).

واحتجّوا أيضاً بما أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا محمد بن جعفر المطيري، حدّثنا بشر

⁽١) كنز العمّال: ٧ / ٤٤١.

⁽٢) سورة الإسراء: ١١٠.

ابن مطر [عن سفيان عن عبدالله بن عبدالرحمن بن أبي صعصعة] عن أبيه عن قتادة عن أنس أنّ النبي على وأبا بكر وعمر كانوا يستفتحون القراءة بـ (الحمد لله رب العالمين)، وإنما عنى بها أنهم كانوا يستفتحون الصلاة بسورة (الحمد)، فعبّر بهذه الآية عن جميع السورة كما يقول: قرأت (الحمد لله) و (البقرة)، أي سورة (الحمد لله) وسورة (البقرة) . . . (١) أي رويناها نحكم على هذين الحديثين وأمثالهما وبالله التوفيق.

قوله تعالى: ﴿الحمد لله﴾

... (٢) على نفسه، نعيماً منه على خلقه. ولفظه خبر ومعناه أمر، تقريره: قولوا: الحمد لله. قال ابن عباس: يعني: الشكر منه، وهو من الحمد (٣) والحمد لله نقيض الذم. وقال ابن الأنباري: هو مقلوب عن المدح كقوله: جبل وجلب، و: بض وضبّ.

واختلف العلماء في الفرق بين الحمد والشكر، فقال بعضهم: الحمد: الثناء على الرجل بما فيه من الخصال الحميدة، تقول: حمدت الرجل، إذا أثنيت عليه بكرم أو [حلم] أو شجاعة أو سخاوة، ونحو ذلك. والشكر له: الثناء عليه أو لآله.

فالحمد: الثناء عليه بمأ هو به، والشكر: الثناء عليه بما هو منه.

وقد يوضع الحمد موضع الشكر، فيقال: حمدته على معروفه عندي، كما يقال: شكرته، ولا يوضع الشكر موضع الحمد، [ف] لا يقال: شكرته على علمه وحلمه.

والحمد أعمّ من الشكر؛ لذلك ذكره الله فأمر به، فمعنى الآية: الحمد لله على صفاته العليا وأسمائه الحسنى، وعلى جميع صنعه وإحسانه إلى خلقه.

وقيل: الحمد باللسان قولاً، قال الله: ﴿وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً﴾ (٤)، وقال: ﴿قُلُ الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى﴾ (٥) والشكر بالأركان فعلاً، قال الله تعالى: ﴿اعملوا آل داود شكراً﴾ (٢).

وقيل: الحمد لله على ما حبا وهو النعماء، والشكر على ما زوى وهو اللأواء.

وقيل: الحمد لله على النعماء الظاهرة، والشكر على النعماء الباطنة، قال الله تعالى: ﴿وأسبغ عليكم نُعمَه ظاهرة وباطنة﴾ (٧).

⁽١) بياض في المخطوط. (٥) سورة النمل: ٥٩.

⁽٢) بياض في المخطوط. (٦) سورة سبأ: ١٣.

⁽٣) بياض في المخطوط.(٧) سورة لقمان: ٢٠.

⁽٤) سورة الإسراء: ١١١.

وقيل: الحمد ابتداء والشكر . . (١) . .

حدّثنا الحسن بن محمد بن جعفر النيسابوري لفظاً، حدّثنا إبراهيم بن محمد بن يزيد النسفي، حدّثنا محمد بن علي الترمذي، حدّثنا عبدالله بن العباس الهاشمي، حدّثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن عبد الله بن عمرو [بن العاص] قال: قال رسول الله ﷺ: «الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لا يحمده» (٢٤].

وحدّثنا الحسن بن محمد، أخبرنا أبو العباس أحمد بن هارون الفقيه، حدّثنا عبد الله بن محمود السعدي، حدّثنا علي بن حجر، حدّثنا شعيب بن صفوان عن مفضّل بن فضالة عن علي بن يزيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس أنه سئل عن ﴿الحمد لله﴾ قال: كلمة شكر أهل الجنة.

في إعراب ﴿الحمد لله﴾

الْحَمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِينَ ۞ اَلزُّحْنَنِ اَلرَّحِيدِ ۞

وقد اختلف القرّاء في قوله: ﴿الحمد لله﴾، فقرأت العامّة بضمّ الدال على الابتداء، وخبره فيما بعده. وقيل: على التقديم والتأخير، أي لله الحمد.

وقيل: على الحكاية. وقرأ هارون بن موسى الأعور ورؤبة بن العجاج بنصب الدال على الإضمار، أي أحمد الحمد؛ لأن الحمد مصدر لا يثنّى ولا يجمع. وقرأ الحسن البصري بكسر الدال، أتبع الكسرة. وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة الشامي بضم الدال واللام، أتبع الضمة الضمّة.

﴿ رَبِ العالمين ﴾ قرأ زيد بن علي: ﴿ رَبِ العالمين ﴾ بالنصب على المدح، وقال أبو سعيد ابن أوس الأنصاري: على معنى أحمد ربّ العالمين . وقرأ الباقون ﴿ رَبِّ العالمين ﴾ بكسر الباء، أي خالق الخلق أجمعين ومبدئهم ومالكهم والقائم بأمورهم، والرب بمعنى السيّد، قال الله تعالى: ﴿ اذْكُرْنِي عند ربّك ﴾ (٣) أي سيّدك، قال الأعشى (٤):

واهلكن يوماً ربّ كندة وابنه وربّ معبين خبت وعرعر (٥)

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) المصنّف لعبد الرزّاق: ١٠ / ٤٢٤، ح ١٩٥٧٤.

⁽٣) سورة يوسف: ٤٢.

⁽٤) في المصدر نسبه إلى لبيد بن ربيعة.

⁽٥) جامع البيان للطبري: ١ / ٩٣.

وربّ عمر والرومي من رأس حضية وأنزلن بالأسباب رب المشقرة يعنى: رئيسها وسيّدها.

ويكون بمعنى المالك، قال النبي على: «أربُّ إبل أنت أم رب غنم؟»(١) [٢٥]. فقال: من كل قد آتاني الله فأكثر وأطنب وقال طرفة:

كقنطرة البرومي أقسم ربها لتكتنفن حتى تشاد بقرمد (٢) وقال النابغة:

وإن يك ربّ أذواد فسحسسبسي أصابوا من لقائك ما أصابوا (٣) ويكون بمعنى الصاحب، قال أبو ذؤيب:

فدنا له رب الكلاب بكفّه بييض رهاب ريشهن مقزع (١٤)

ویکون بمعنی المرعی، یقول: ربّ یربّ ربابة وربوباً، فهو ربّ، مثل برّ وطب، قال الشاعر:

يسرب اللذي يسأت مسن السعسرف إنه إذا سسئسل السمعسروف زاد وتسمّسما (٥) ويكون يمعنى المصلح للشيء، قال الشاعر:

كانوا كسالئة حمقاء إذحقنت سلاءها في أديم غير مربوب^(٢). أي غير مصلح.

وقال الحسين بن الفضل: الرب: اللبث من غير إثبات أحد، يقال: ربّ بالمكان وأربّ، ولبث وألبث إذا أقام وفي الحديث أنه كان يتعوّذ بالله من فقر ضرب أو قلب قال الشاعر:

ربّ بأرض تخطّاها الغنم لب بأرض ما تخطاها الغنم(٧)

وهو الاختيار؛ لأن المتكلمين أجمعوا على أنّ الله لم يزل ربّاً وسمعت أبا القاسم بن حبيب يقول: سمعت أبي يقول: سئل أبو بكر محمد بن موسى الواسطي عن الرب، فقال: هو الخالق ابتداء، والمربي غذاء، والغافر انتهاء. ولا يقال للمخلوق: هو الرب، معرّفاً بالألف

⁽۱) مسند الحميدي: ٢ / ٣٩٠، غريب الحديث: ١ / ١٦٦.

⁽٢) لسان العرب: ٥ / ١١٨، والقرمد: الحجارة.

⁽٣) التبيان: ٦ / ١٤٤.

⁽٤) لسان العرب: ١ / ٤٣٨.

⁽٥) تاج العروس: ١ / ٢٦١.

⁽٦) الصحاح: ١ / ٥٥.

⁽٧) لسان العرب: ١ / ٧٣١.

واللام، وإنما يقال على الإضافة: هو رب كذا؛ لأنه لا يملك الكل غير الله، والألف واللام تدلآن على العموم. وأمّا العالمون فهم جمع عالَم، ولا واحد له من لفظه (١)، كالأنام والرهط والجيش ونحوها.

واختلفوا في معناه، حدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسن، أخبرنا أبو إسحاق بن أسعد بن الحسن بن سفيان عن جدّه عن أبي نصر ليث بن مقاتل عن أبي معاذ الفضل بن خالد عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم عن الربيع بن أنس عن شهر بن حوشب عن أبي بن كعب قال: العالمون هم الملائكة، وهم ثمانية عشر ألف ملكاً منهم أربعة آلاف وخمسمائة ملك بالمشرق، وأربعة آلاف وخمسمائة ملك بالكهف الثالث من الدنيا، وأربعة آلاف وخمسمائة ملك من الأعوان ما لا يعلم وأربعة آلاف وخمسمائة ملك من الأعوان ما لا يعلم عددهم إلا الله عزّ وجلّ ومن ورائهم أرض بيضاء كالرخام (٢) مسير الشمس أربعين يوماً، طولها لا يعلمه إلا الله عزّ وجلّ مملوءة ملائكة يقال لهم الروحانيون، لهم زجل بالتسبيح والتهليل، لو كشف عن صوت أحدهم لهلك أهل الأرض من هول صوته فهم العالمون، منتهاهم إلى حملة العرش.

وقال أبو معاذ [النحوي]: هم بنو آدم.

وقال أبو هيثم خالد بن يزيد: هم الجن والإنس؛ لقوله تعالى: ﴿ليكون للعالمين نديراً﴾ (٣)، وهي رواية عطية العوفي وسعيد بن جبير عن ابن عباس.

وقال الحسين بن الفضل: العالمون: الناس، واحتجّ بقوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ الذَّكُوانَ مَنْ العالمين﴾(٤).

وقال العجاج: بخلاف هذا العالم.

وقال الفراء وأبو عبيدة: هو عبارة عمن يعقل، وهم أربع أمم: الملائكة، والجن، والإنس، والشياطين، لا يقال للبهائم: عالم. وهو مشتق من العلم، قال الشاعر:

ما إن سمعت بمثلهم في العالمينا

وقال عبد العزيز بن يحيى الكناني: هم أهل التنزيه من الخلق. وقال عبد الرَّحْمن بن زيد ابن أسلم: هم المرتزقون. وقال الخضر بن إسماعيل: هو اسم الجمع الكثير، قال ابن الزبعرى:

⁽١) أي من لفظ العالم.

⁽٢) بياض في المخطوط.

⁽٣) سورة الفرقان: ١.

⁽٤) سورة الشعراء: ١٦٥.

إني وجدتك يا محمد عصمة للعالمين من العذاب الكارث(١)

وقال أبو عمرو بن العلاء: هم الروحانيون. وهو معنى قول ابن عباس: كل ذي روح دبّ على وجه الأرض. وقال سفيان بن عيينة: هو جمع للأشياء المختلفة.

وقال جعفر بن محمد الصادق: «العالمون: أهل الجنة وأهل النار». وقال الحسن وقتادة ومجاهد: هو عبارة عن جميع المخلوقات، واحتجوا بقوله: ﴿قال فرعون وما رب العالمين * قال رب السماوات والأرض وما بينهما﴾(٢).

واشتقاقه على هذا القول من (العلم) و (العلامة)؛ لظهورهم ولظهور أثر الصنعة فيهم ثم اختلفوا في مبلغ العالمين وكيفيتهم، فقال سعيد بن المسيب: لله ألف عالم؛ منها ستمائة في البحر وأربعمائة في البر. وقال الضحاك: فمنهم ثلاثمائة وستون عالماً حفاة عراة لا يعرفون مَن خالقهم، وستون عالماً يلبسون الثياب. وقال وهب: لله تعالى ثمانية عشر ألف عالم، الدنيا عالم منها، وما العمارة في الخراب إلا كفسطاط في الصحراء. وقال أبو سعيد الخدري: إن لله أربعين ألف عالم، الدنيا من شرقها إلى غربها عالم واحد. وقال أبو القاسم مقاتل بن حيان: العالمون ثمانون ألف عالم؛ أربعون ألفاً في البرّ وأربعون ألفاً في البحر. وقال مقاتل بن سليمان: لو فسّرت (العالمين)، لاحتجت إلى ألف جلد كل جلد ألف ورقة. وقال كعب الأحبار: لا يحصي عدد العالمين إلاّ الله، قال الله: ﴿وما يعلم جنود ربك إلاّ هو﴾ (٣).

مثلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ١

﴿مالك يوم الدين﴾^(٤).

اختلف القراء فيه من عشرة أوجه:

الوجه الأول: مالك ـ بالألف وكسر الكاف ـ على النعت، وهو قراءة النبي الله وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرَّحْمن بن عوف وابن مسعود وأبي بن كعب و معاذ بن جبل وابن عباس وأبي ذر وأبي هريرة وأنس ومعاوية، ومن التابعين وأتباعهم عمر بن عبد العزيز ومحمد بن شهاب الزهري ومسلمة بن زيد والأسود بن يزيد وأبو عبد الرَّحْمن السلمي وسعيد بن جبير وأبو رزين وإبراهيم وطلحة بن عوف وعاصم بن أبي النجود و . . . (٥) بن عمر

⁽١) لم نجده في المصادر نعم هو في مناقب ابن شهر آشوب (١ / ١٤٤) وفيه: العذاب الواصب.

⁽Y) meرة الشعراء: ٢٣ ـ ٢٤.

⁽٣) سورة المدّثر: ٣١.

⁽٤) سورة الفاتحة: ٤.

⁽٥) بياض في المخطوط.

الهمذاني وشيبان ابن عبد الرَّحْمن وعلي بن صالح بن حي وابن أبي ليلى وعبد الله بن إدريس وعلي بن حمزة الكسائي وخلف بن هشام والحسين بن أبي الحسن البصري من أهل البصرة وأبو رجاء العطاردي ومحمد بن سيرين وبكر بن عبد الله المزني وقتادة بن دعامة السدوسي ويحيى بن يعمر (١) وعيسى بن عمر النفعي وسلام بن سليمان أبو المنذر ويعقوب بن أعين الحضرمي وأيوب بن المتوكل وأبو عبيدة و (٢) وسعيد بن مسعدة الأخفش وخالد بن معدان والضحاك بن مزاحم.

أخبرنا عبد الله بن حامد بن محمد، أخبرنا أحمد بن محمد بن علي، حدّثنا محمد بن يحيى، حدّثنا محمد بن يحيى، حدّثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب وأخبرنا أبو العباس الأصمّ، أخبرنا ابن عبد الحكم: حدّثنا (٣) بن سويد الحميري عن يونس عن يزيد عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن النبي على وأبا بكر وعمر كانوا يقرؤون: ﴿مالك يوم الدين﴾ .

وأخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم، أخبرنا محمد بن محمد بن خلف العطار، حدّثنا المنذر بن المنذر الفارسي، حدّثنا هارون بن حاتم، حدّثنا إسحاق بن منصور الأسدي عن أبي السحاق (3) عن مالك بن دينار عن أنس قال: سمعت النبي على وأبا بكر وعمر وعثمان وعليّاً يقرؤون: ﴿مالك يوم الدين﴾، وأوّل من قرأها: (ملك يوم الدين) مروان بن الحكم.

والوجه الثاني: ملك، بغير ألف وكسر الكاف على التفسير أيضاً، وهو قراءة زيد بن ثابت وأبي الدرداء وشعيب بن يزيد والمسور بن المخرمة ومن التابعين وأتباعهم عروة بن الزبير وأبو بكر بن عمر بن حزم ومروان بن الحكم و (٥) وعبد الرَّحْمن بن هرمز الأعرج وأبان بن عثمان وأبو جعفر يزيد بن المفضل ونسيبة بن نصّاح ونافع بن نعيم ومجاهد وابن كثير وابن محسن وحميد بن معين ويحيى بن وثاب وحمزة بن حبيب ومحمد بن سيرين وعبد الله بن عمر وأبو عمرو بن العلاء وعمرو بن (٦) وعبد الله بن عامر النصيبي .

وروي ذلك أيضاً عن رسول الله ﷺ وعن عثمان وعلي ﷺ.

أخبرنا ابن حمدويه، أخبرنا أبن أيوب [المنقري]: أخبرنا ابن حامد (٧) وابن (^) قالا: أخبرنا حامد بن محمّد، حدّثنا وأخبرنا ابن عمر، حدّثنا الرفاء، قالوا: حدّثنا علي بن عبد العزيز، حدّثنا أبو عبيد، حدّثنا يحيى بن سعيد القطّان، حدّثنا عبد الملك بن جريج عن عبد الله

⁽١) بياض في المخطوط. (٥) بياض في المخطوط.

⁽٢) بياض في المخطوط. (٦) بياض في المخطوط.

 ⁽۳) بياض في المخطوط.

⁽٤) بياض في المخطوط. (٨) بياض في المخطوط.

ابن أبي مليكة عن أمّ سلمة قالت: كان رسول الله على يقطّع قراءة: ﴿بسم الله الرَّحْمن الرحيم * الحمد لله رب العالمين * الرَّحْمن الرحيم * ملك يوم الدين ﴾.

والوجه الثالث: ملُك ـ بجزم اللام ـ على النعت، وهو رواية الحسن بن عليّ الجعفي وعبد الوارث بن سعيد، وروي عن ابن عمر.

والوجه الرابع: أنّ مالكَ ـ بالألف ونصب الكاف ـ على النداء، وهي قراءة الأعمش ومحمد بن [السميقع] وعبد الملك قاضي الجند، وروي ذلك عن الرسول على قال في بعض غزواته: «يا مالكَ يوم الدين»(١) [٢٦].

والوجه الخامس: ملَك ـ بنصب الكاف من غير ألف ـ على النداء أيضاً، وهي قراءة عطية

والوجه السادس: مالك ـ بالألف ورفع الكاف ـ على معنى: هو مالك، وهي قراءة عزير العقبله . .

والوجه السابع: ملك ـ برفع الكاف من غير ألف ـ وهي قراءة أبي حمزة وإبن سيرين.

والوجه الثامن: مالك، بالإمالة والإضجاع البليغ. روي ذلك عن يحيى بن يعمر. وعن أيوب السختياني بين الإمالة والتفخيم ^(٢) عن الكلبي.

والوجه التاسع: (ملك يوم الدين) على الفعل، وهي قراءة الحسن ويحيى بن يعمر وأبي حمزة وأبى حنيفة.

الفرق بين ملك ومالك

[أما] الفرق بين مالك وملك فقال قوم: هما لغتان بمعنى واحد، مثل (فرهين) و (فارهين) و (حذرين) و (حذرين) و (خافرين) و (فكهين) و (فاكهين) (٥) بينهما، فقال أبو عبيدة والأصمعي وأبو سالم والأخفش وأبو الهيثم: مالك أجمع وأوسع وأمدح، ألاترى أنه يقال: الله مالك الطير والدواب والوحش وكل شيء، ولا يقال: ملك كل شيء، وإنما يقال: ملك الناس؟ قالوا: ولا يكون مالك الشيء إلا هو يملكه ويكون ملك الشيء وهو لا يملكه، كقولهم: ملك العرب والعجم والروم.

⁽۱) مجمع الزوائد: ٥ / ٣٢٨.

⁽۲) بياض في المخطوط.

 ⁽٣) بياض في المخطوط.

⁽٤) بياض في المخطوط.

⁽٥) بياض في المخطوط.

وقالوا أيضاً: إن (المالك) يجمع الفعل والاسم.

وقال بعضهم: في (مالك) (١١) ومالك قوله ﷺ: «من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر خسئات»^(۲) [۲۷].

وقال أبو عبيد: الذي نختار ملك (٣) مروياً عن النبي ﷺ أثبت. ومن قرأ بها من أهل العلم أكثر. وهي مع هذا في المعنى أصحّ لقوله تعالى: ﴿فتعالَى الله الملك الحق﴾(١)، و: ﴿الملك القدوس﴾ (٥٠)، و: ﴿ملك الناس﴾ (١٠)، و: ﴿لمن الملك اليوم﴾ (٧)، ولم يقل: لمن الملك اليوم؟

والملك مصدر الملك وغيرهُ، وملك يصلح للمالك والمليك، يقال: ملك الشيء يملكه ملكاً، فهو مالك ومليك، و: ملكه يملكه ملكاً فهو ملك لا غير. وهما بعد الناس، ومعناهما الربّ؛ لأن العرب تقول: رب الدار والعبد والضيعة بمعنى أنه مالكها، ولا يفرّقون بين قولهم: ربّها ومالكها ومن ^(۸) قال: إن المالك والملك هو القادر على استخراج الأعيان من العدم إلى الوجود، ولا يقدر في الحقيقة على إخراجها إلاّ الله المالك، قال النبي ﷺ: «لا ملك إلاّ الله»(٩) [٢٨]. فأما غيره، فيسمى مالكاً وملكاً على المجاز.

والمراد بذلك: أنه مأذون له في الْتُصِرّف فيه.

وقال عبد العزيز بن يحيى: المالك يمكن بما يملكه، منفرد به عن أبناء جنسه، تعود منافعه إليه، والمالك الثاني الذي بيده الشيء، ويستُولي عليه، ويصرفه فيما يريده. تقول العرب: ملَّكك زمام البعير، وملكت العجين إذا شددته، وأملكت المرأة إملاكاً، قال الشاعر:

وجبرئيل أميين الله أملكها

معنى قوله: ﴿الدين﴾

وأما معنى قوله: ﴿مالك يوم الدين﴾، فقال ابن عباس والسدي ومقاتل: قاضي يوم الحساب. ودليله قوله عزّ وجلّ: ﴿ ذَلَكَ اللَّهِ لَا اللَّهِ النَّهِ الْمُلْكِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ .

الضحاك وقتادة: الدين: الجزاء، يعني: يوم يدين الله العباد بأعمالهم. دليله قوله: ﴿أَنْنَا لمدينون (١١١)، أي مجرّبون. قال لبيد:

بياض في المخطوط. (1)

البرهان: ١ / ٤٤٥. (٢)

بياض في المخطوط. (٣)

سورة طه: ١١٤. (٤)

⁽⁷⁾

سورة غافر: ١٦. **(Y)**

⁽٨) بياض في المخطوط.

⁽٩) مجمع الزوائد: ١٠ / ٤٤.

⁽١٠) سورة التوبة: ٣٦.

⁽١١) سورة الصافّات: ٥٣.

سورة الحشر: ٢٣. (0) سورة الناس: ٢.

حصادك يسوماً ما زرعت وإنسما يدان الفتي يوماً كما هو دائن(١١)

وقال عثمان بن زيات: يوم القهر والغلبة، تقول العرب: مدان فدان، أي قهرته فخضع وذلّ. وقال الأعشى:

هــو دان الــربــاب إذ كــرهــو الــديــن

دراكسا بسغسزوة وارتسحسال شم دانست بسعد السربساب وكسانست ك علام عقوبة الأقوال(٢)

وسمعت أبا القاسم الحسين بن محمد الأديب يقول: سمعت أبا المضر محمد بن أحمد ابن منصور يقول: سمعت أبا عمر غلام ثعلب يقول: كان الرجل إذا أطاع ودان إذا عصى، ودان إذا عزّ وكان إذا ذلّ، ودان إذا قهر.

وقال الحسن بن الفضل: يوم الإطاعة، قال زهير:

لئن حمللت بواد في بني أسد في دين عمرو وحالت بيننا فدك^(٣) أي في طاعة، وكل ما أطيع الله فيه فهو دين.

وقال بعضهم: يوم العمل، قال الفراء: دين الرجل خلقه وعمله وعادته، وقال المثقب العبدى:

تـقـول إذا درأت وضيني لها أهـذا دينه أبـداً وديني

وقال محمد بن كعب القرضي: ﴿مالك يوم﴾ لا ينفع فيه إلاّ ﴿الدين﴾، وهذه من قول الله تعالى: ﴿يُومُ لَا يَنْفُعُ مَالُ وَلَا بِنُونَ * إِلَّا مِنْ أَتِي اللَّهُ بِقَلْبُ سِلْيُمِ﴾(٥)، وقوله: ﴿وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفي إلاّ من آمن وعمل صالحاً﴾(٢٠).

وإنما خصّ يوم الدين بكونه مالكاً له؛ لأن الأملاك في ذلك اليوم زائلة [فينفرد تعالى بذلك](٧)، وهي باطلة والأملاك خاصة. وقيل: خص يوم الدين بالمالك فيه؛ لأن ملك الدنيا قد اندرج في قوله: ﴿ربِّ العالمين﴾(^)، فأثبت أنه مإلك الآخرة بقوله: ﴿مالك يوم الدين﴾ ؟ ليعلم أن الملك له في الدارين. وقيل: إنما خصّ يوم الدين بالذكر؛ تهويلا وتعظيماً لشأنه كما قال تعالى: ﴿يوم هم بارزون * لا يخفى على الله منهم شيء﴾(٩)، ولا خفاء بهم في كل الأوقات عن الله عزّ وجلّ.

تفسير القرطبي: ١ / ١٤٤. (1)

الصحاح: ٥ / ٢١١٨. (٢)

لسان العرب: ١٠ / ٤٧٣. (٣)

الصحاح: ٥ / ٢١١٨. (٤)

⁽⁰⁾

سورة سبأ: ٣٧. (7)

زيادة لتقويم النص. **(V)**

سورة الحمد: ٢. **(A)**

سورة غافر: ١٦. (9)

سورة الشعراء: ٨٨ ـ ٨٩.

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ فَيَتَّمِينُ ۞

﴿إِياكَ نعبد وإياك نستعين وجع من الخبر الى الخطاب على التلوين. وقيل فيه إضمار، أي قولوا: ﴿إِياكُ وَ ﴿إِياكُ كَلَمَة ضمير، لكنه لا يكون إلاّ في موضع النصب، والكاف في محل الخفض بإضافة إيا إليها، وخص بالإضافة إلى الضمير؛ لأنه يضاف إلى الاسم المضمر ألا يقول الشاعر:

فدع نسي وإيسا خسالسد الأقسط عسن عُسرْيَ نسيساط ه^(۱) وحكى الخليل عن العرب: إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإياكم.

ويستعمل مقدّماً على الفعل مثل (إياك أعني) و (إياك أسأل)، ولا يستعمل مؤخّراً على الفعل إلاّ أنّ (٢) به حين الفعل ، فيقال: ما عبدت إلاّ إياك ونحوها . وقال أبو ميثم سهل ابن محمد: إياك ضمير منفصل، والضمير ثلاثة أقسام:

ضمير متّصل نحو الكاف والهاء والياء في قولك: أكرمك، وأكرمه، وأكرمني. سمي بذلك لاتصاله بالفعل.

وضمير منفصل نحو إياك وإياه وإياي. سمي بذلك لانفصاله عن الفعل.

وضمير مستكن، كالضمير في قولك: قعد وقام. سمي بذلك لأنه استكن في الفعل ولم يُستبقَ في اللفظ ويعمّ أن فيه ضمير الفاعل؛ لأن الفعل لا يقوم إلاّ بفاعل ظاهر أو مضمر.

وقال أبو زيد: إنما هما ياءان: الأولى للنسبة والثانية للنداء، تقديرها: (أي يا)، فأدغمت وكسرت الهمزة لسكون الياء. وقال أبو عبيد: أصله (أو ياك)، فقلبت الواو ياءً فأدغموه، وأصله من (آوى، يؤوي، إيواء) كأن فيه معنى الانقطاع والقصد. وقرأ الفضل الرقاشي (أياك) بفتح الألف وهي لغة.

وإنما لم يقل: نعبدك [لأنه] يصح في العبارة، وأحسن الإشارة؛ لأنهم إذا قالوا: إياك نعبد، كان نظرهم منه إلى العبادة لا من العبادة إليه. وقوله: ﴿نعبد﴾ أي نوحد ونخلص ونطيع ونخضع، والعبادة رياضة النفس على حمل المشاق في الطاعة. وأصلها الخضوع والانقياد والطاعة والذلة، يقال: طريق معبّد إذا كان مذللا موطوءاً بالأقدام. قال طرفة:

تبارى عتاقاً ناجيات وأتبعت وظيفاً وظيفاً فوق مور معبد (٣)

⁽١) لسان العرب: ١٤ / ٦٠.

⁽٢) بياض في المخطوط.

⁽٣) الصحاح: ٢ / ٨٢٠.

وبعير معبد إذا كان مطلياً بالقطران، قال طرفة:

إلى أن تحامتني العشيرة كلّها وأفردت إفراد البعير المعبّد(١) وسمّي العبد عبداً لذلّته وانقياده لمولاه.

﴿ولياك نستعين﴾: نستوفي ونطلب المعونة على عبادتك وعلى أمورنا كلّها، يقال: استعنته واستعنت به، وقرأ يحيى بن رئاب: (نستعين) بكسر النون. قال الفرّاء: تميم وقيس وأسد وربيعة يكسرون علامات المستقبل إلاّ الياء، فيقولون إستعين ونستعين ونحوها، ويفتحون الياء لأنها أخت الكسرة. وقريش وكنانة يفتحونها كلّها وهي الأفصح والأشهر.

وإنّما كرّر ﴿إِياكِ﴾ ؛ ليكون أدلّ على الإخلاص والاختصاص والتأكيد لقول الله تعالى خبراً عن موسى: ﴿كي نسبّحك كثيراً ونذكرك كثيراً. وقال الشاعر:

وجاعل الشمس مصراً لا خفاء به

بين الأشج وبين قيس باذخ

ولم يقل بين النهار والليل. وقال الآخر:

بين النهار وبين الليل قد فصلا(٣)

بخ بخ لوالده وللمولود(٤)

وقال أبو بكر الورّاق: إياك نعبد لأنك خلقتنا، وإياك نستعين لأنك هديتنا وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا الحسن علي بن عبد الرَّحْمن الفرّان، وقد سئل عن الآية فقال: ﴿إِياك نعبد﴾ لأنك الصانع، و ﴿إِياك نستعين﴾ لأن المصنوع لا غنى به عن الصانع، ﴿إِياك نعبد﴾ لتدخلنا الجنان، و ﴿إِياك نستعين﴾ لتنقذنا من النيران، ﴿إِياك نعبد﴾ لأنا عبيد و ﴿إِياك ستعين﴾ لأننا العباد ستعين﴾ لأننا العباد بالوثيقة و ﴿إِياك نستعين﴾ لأننا العباد بالوثيقة.

أهْدِنَا ٱلصِّرَاطَ ٱلْمُسْتَقِيدَ ٢

﴿إهدنا﴾، قال علي بن أبي طالب (كرّم الله وجهه) وأبيّ بن كعب: أرشدتنا فهذا كما يقال للرجل الذي يأكل: كل، والذي يقرأ: إقرأ، وللقائم: قم لي حتّى أعود لك أي دُم على ما أنت

لسان العرب: ٣ / ٢٧٤.

⁽۲) سورة طه: ۳۳ ـ ۳۶.

⁽٣) ترتيب إصلاح المنطق: ٣٥٥.

⁽٤) الصحاح: ١ / ٤١٨.

عليه. وقال السدّي ومقاتل: أرشدنا، يقال: هديته للدّين وهديته الى الدين هدىً وهدايةً، قال الحسن بن الفضل: الهدى في القرآن على وجهين:

الوجه الأول: هدى دعاء وبيان كقوله: ﴿وإنك لتهدي الى صراط مستقيم﴾(١)، وقوله: ϕ ولکل قوم هاد $\phi^{(7)}$ و ϕ وأمّا ثمود فهدیناهم $\phi^{(7)}$.

الوجه الثاني: هدى توفيق وتسديد كقوله: ﴿يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴾(٤)، وقوله: ﴿إنك لا تهدي من أحببت﴾ (٥).

و ﴿ الصراط المستقيم ﴾ الطريق الواضح المستوي، قال عامر بن الطفيل:

تركسناهم أذل مسن السصراط(١٦) خشونا أرضهم بالخيل حتى وقال جرير:

إذا اعروج الموارد مستقيم أميير المسؤمنيين عبلي صراط

الإختلاف في قراءة الصراط

وفي الصراط خمس قراءات: بالسين وهو الأصل، سمّي الطريق سِراطاً لأنّه يسترط المارّة. أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا محمد بن حمدويه، حدّثنا محمود بن آدم، حدّثنا سفيان عن عمر عن ثابت قال: سمعت ابن عباس قرأ السِراط بالسين، وبه قرأ ابن كثير [من] طريق (^^) ويعقوب [من] طريق (٩٠) .

وبإشمام السين وهي رواية أبي حمدون عن الكسائي، وبالزاي وهي رواية أبي حمدون عن سليم عن حمزة.

وبإشمام الزاي وهي قراءة حمزة في أكثر الروايات والكسائي في رواية نهشل والشيرازي. وبالصاد قراءة الباقين من القرّاء.

وكلُّها لغات فصيحة صحيحة إلاّ إن الاختيار الصاد؛ لموافقة المصحف لأنها كتبت في جميع المصاحف بالصاد. ولأن آخرتها بالطاء لأنهما موافقتان في الاطباق والاستعلاء.

واختلف المفسّرون في ﴿الصراط المستقيم﴾ فأخبرنا أبو محمد عبد الله بن حامد، وأبو

سورة الشورى: ٥٢. (1)

سورة الرعد: ٧. **(Y)**

⁽٣)

سورة فصّلت: ١٧.

سورة النحل: ٩٣. (1)

سورة القصص: ٥٦. (0)

الفروق اللغوية: ٣١٣. (r)

الصحاح: ٢/ ٥٥٠. **(V)**

بياض في المخطوط. (A)

بياض في المخطوط. (9)

القاسم الحسن بن محمد النيسابوري قالا: أخبرنا أبو محمد أحمد بن عبد الله المزني، حدَّثنا محمد بن عبد الله بن سليمان، حدَّثنا الحسين بن علي عن حمزة الزيّات عن أبي المختار الطائي عن [ابن] أبي أخ الحرث الأعسر عن الحرث عن علي قال: سمعت النبي علي العول]: «الصراط المستقيم كتاب الله عزّ وجلّ»(١) [٢٩].

وأخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا حامد بن محمد، حدّثنا محمد بن شاذان الجوهري، حدَّثنا زكريا بن عديّ عن مقتضي عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال: الصراط المستقيم كتاب الله عزّ وجلّ.

وأخبرنا عبد الله، أخبرنا عبد الرَّحْمن بن محمد، حدَّثنا ليث، حدَّثنا عقبة بن سليمان، حدَّثنا الحسين بن صالح عن أبي عقيل عن جابر قال: الصراط المستقيم الإسلام، وهو أوسع مما بين السماء والأرض [وإنما كان] الصراط المستقيم الإسلام لأن كل دين وطريق [غير] الإسلام فليس بمستقيم.

وروى عاصم الأحول عن أبي العالية الرياحي: هو طريق النبي ﷺ وصاحباه (٢).

قال عاصم: فذكرت ذلك للحسن فقال: صدق أبو العالية ونصح.

وقال بكر بن عبد الله المزني: رأيت رسول الله على في المنام، فسألته عن الصراط المستقيم، فقال: سنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي.

وقال سعيد بن جبير: يعني طريق [الحق].

وقال السدّي: أرشدنا إلى دين يدخل صاحبه به الجنة ولا يعذب في النار أبداً، ويكون خروجه من قبره إلى الجنة.

وقال محمد بن الحنفية: هو دين [الله] الذي لا يقبل من عباده غيره.

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله العايني، حدَّثنا أبو الحسين محمد بن عثمان النصيبي ببغداد، حدّثنا أبو القاسم [....] (٣) ابن نهار، حدّثنا أبو حفص المستملي، حدَّثنا أبي، حدَّثنا حامد بن سهل، حدَّثنا عبد الله بن محمد العجلي، حدَّثنا إبراهيم بن جابر عن مسلم بن حيان عن أبي بريدة في قول الله تعالى: ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ قال: صراط محمد ﷺ وآله (عليهم السلام)(٤).

معانى القرآن: ١ / ٧٦، وتفسير القرطبي: ٨ / ٣٢٩. (1)

الكامل لابن عدي: ٣ / ١٦٣. **(Y)**

بياض في مصورة المخطوط، والظاهر ما أثبتناه. (٣)

تفسير أبي حمزة الثمالي: ١٦٧ ، وشواهد التنزيل: ١ / ٧٤ ح ٨٦ ، ونهج الايمان لابن جبر عن كتاب (٤)

ابن شاهين:٥٤.

وقال عبد العزيز بن يحيى: يعني طريق السواد الأعظم. [وقال] أبو بكر الورّاق: يعني صراطاً لا تزيغ به الأهواء يميناً وشمالا. وقال محمد بن علي النهدي: يعني طريق الخوف والرجاء. وقال أبو عثمان الداراني: [يعني] طريق العبودية.

وسمعت أبا القاسم الحسن بن محمد يقول: سمعت أبا نصر منصور بن عبد الله بهرات يقول: سمعت أبا الحسن عمر بن واصل العنبري يقول: سمعت [سهل] بن عبد الله التستري يقول: طريق السنّة والجماعة لأن البدعة لا تكون مستقيمة.

وأخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن الحسن المفسّر: حدّثنا أبو العبّاس محمّد بن يعقوب الأصم: حدّثنا أحمد بن عبد الجبار العطاردي: أخبرنا أبو بكر بن عيّاش عن عاصم عن زر عن أبي وائل عن عبد الله قال: خطّ رسول الله على خطّين، خطّاً عن يمينه وخطّاً عن شماله ثم قال: «هذه السُبُل، وعلى كلّ سبيل منهما شيطان يدعو إليه، وهذا سبيل الله» [٣٠](١)، ثم قرأ ﴿وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾(٢).

وأخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا أحمد بن محمد بن يوسف، حدّثنا معمّر بن سفيان الصغير، حدّثنا يعقوب بن سفيان الكبير، حدّثنا أبو صالح عبد الله بن صالح، حدّثنا معاوية بن صالح أن عبد الرَّحْمن بن جبير بن نصر حدّثه عن أبيه جبير عن نواس بن معاذ عن رسول الله علا أنه قال: «ضرب الله مثلا (صراطاً مستقيماً) وعلى جانبي الصراط ستور مرخاة فيها أبواب مفتّحة وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: يا أيها الناس ادخلوا الصراط ولا تعوجوا، وداع يدعو من فوق الصراط، فإذا أراد فتح شيء من تلك الأبواب قال: ويلك لا تفتحه؛ فإنك إن تفتحه تلجه بالصراط: الإسلام. والستور حدود الله، والأبواب المفتحة محارم الله، وذلك الداعي على الصراط كتاب الله عزّ وجلّ، والداعي من فوق واعظ الله في قلب كل مسلم» [٣١]

صِرَطُ الَّذِينَ أَنْفُتُ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْمُثَالَيْنَ ٢

﴿ صراط﴾ بدل من الأول ﴿ الذين أنعمت عليهم ﴾ يعني: طريق الذين أنعمت عليهم التوفيق والرعاية ، والتوحيد والهداية ، وهم الأنبياء والمؤمنون الذين ذكرهم الله تعالى في قوله: ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ﴾ (٤).

⁽۱) مسند أحمد: ١ / ٤٦٥، السنن الكبرى: ٦ / ٣٤٣ بتفاوت.

⁽٢) سورة الأنعام: ١٥٣.

⁽٣) مسند أحمد: ٤ / ١٨٢، المستدرك: ١ / ٧٣ بتفاوت يسير.

⁽٤) سورة النساء: ٦٩.

قال ابن عباس: هم قوم موسى وعيسى من قبل أن يغيّروا نعم الله عليهم.

وقال شهر بن حوشب هم أصحاب الرسول صلى الله عليه ورضي عنهم وأهل بيته(عليهم السلام) . وقال عكرمة: ﴿أنعمت ليهم﴾)بالثبات على الإيمان والإستقامة.

وقال علي بن الحسين بن داود: ﴿انعمت عليهم﴾ بالشكر على السرّاء والصبر على الضرّاء. وقال (١) بن (٢): بما قد سنّه محمد ﷺ. وقال الحسين بن الفضل: يعني أتممت عليهم النعمة فكم من منعم عليه (٣).

وأصل النعمة المبالغة والزيادة، يقال: دققت الدواء فأنعمت دقّه أي بالغت في دقه، ومنه قول العرب النبي على «إن أهل الجنة يتراءون الغرفة منها كما يتراءون الكوكب الدرّي الشرقي أو الغربي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعما»(٤) [٣٢].

أي زادا عليه. وقال أبو عمرو: بالغاً في الخير.

وقرأ الصادق: (صراط من أنعمت عليهم)، وبه قرأ عمرو بن الزبير وعلي ، حرف اللام يجر ما بعده. وفي ﴿عليهم﴾ سبع قراءات:

الأولى: عليهم ـ بكسر الهاء وجزم الميم ـ وهي قراءة العامّة.

والثانية: عليهم ـ بضم الهاء وجزم الميم ـ وهي قراءة الأعمش وحمزة. وروي ذلك عن النبي ﷺ وعمر (رضي الله عنه).

والثالثة: عليهم ـ بضم الهاء والميم وإلحاق الواو ـ وهي قراءة عيسى بن عمر وابن أبي إسحاق.

والرابعة: عليهمو ـ بكسر الهاء وضم الميم وإلحاق الواو ـ وهي قراءة ابن كثير والأعرج. والخامسة: عليهم ـ بكسر الهاء والميم وإلحاق الياء ـ وهي قراءة الحسن.

والسادسة: عليهم ـ بكسر الهاء وضم الميم مضمومة مختلسة ـ وهي رواية عبد الله بن عطاء الخفّاف عن أبي عمرو.

والسابعة: عليهم ـ بكسر الهاء والميم ـ وهي قراءة عمرو بن حامد.

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) بياض في المخطوط.

⁽٣) بياض في المخطوط.

⁽٤) الجامع الصغير: ٢ / ٢٠٣.

فمن ضمّ الهاء ردّه إلى الأصل لأنه لو أفرد كان مضموماً عند الابتداء به، ومن كسره فلأجل الياء الساكنة. ومن كسر الهاء وجزم الميم فإنه يستثقل الضمّ مع مجاورة الياء الساكنة، والياء أخت الكسرة والخروج من الضم إلى الكسر ثقيل. ومن ضمّ الهاء والميم أتبع فيه الضمّة. ومن كسر الهاء وضمّ الميم فإنه كسر الهاء لأجل الياء وضمّ الميم على الأصل، والاختلاس للاستخفاف، وإلحاق الواو والياء للإتباع والله أعلم. قال الشاعر في الميم المختلسة:

والله لولا شعبة من الكرم وسطة في الحي من خال وعم (١) لكنت في البالا قدم

﴿ غير المغضوب ﴾ غير: صفة الذين. والذين معرفة ولا توصف المعارف بالنكرات ولا النكرات بالمعارف إلا إن الذين ليس بمعرفة موقتة ولكنّه بمنزلة قولك: إني لأمرُّ بالصادق غير الكاذب، كأنك قلت: من يصدق لا من يكذب. ولا يجوز: مررت بعبد الله غير الظريف.

ومعنى كلامه: غير صراط الذين غضبت ﴿عليهم﴾.

في معنى الغضب

واختلفوا في معنى الغضب من الله عزّ وجلّ، فقال قوم: هو إرادة الانتقام من العصاة. وقيل: هو جنس من العقاب يضادّ والرضا. وقيل: هو ذم العصاة على قبح أفعالهم.

ولا يلحق غضب الله تعالى العصاة من المؤمنين بل يلحق الكافرين.

﴿ولا الضالين﴾ عن الهدى.

وأصل الضلال الهلاك، يقال ضلَّ الماء في اللبن إذا خفي وذهب، و: رجل ضالٌ إذا أخطأ الطريق، و: مضلِّل إذا لم يتوجِّه لخير، قال الشاعر:

أله تسسأل فستخبرك الديار عن الحي المضلل أين ساروا(٢)

قال الزجاج وغيره: وإنما جاز أن يعطف بـ (لا) على غير؛ لأن غير متضمِّن معنى النفي؛ فهو بمعنى لا، مجازه: غير المغضوب عليهم وغير الضالين كما تقول: فلان غير محسن ولا مجمل. فإذا كان (غير) بمعنى سوى لم يجز أن يعطف عليها بـ (لا)؛ لأنه لا يجوز في الكلام عندي سوى عبد الله ولا زيد. وروى الخليل بن أحمد عن ابن كثير: ﴿غيرَ المغضوب﴾ نصباً.

وقرأ عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب ـ رضي الله عنهما ـ: (وغير الضالين)، وقرأ السختياني (ولأ الضالئين) بالهمزة؛ لالتقاء الساكنين، والله أعلم.

⁽۱) كتاب المنمق للبغدادي: ۱۳۰.

⁽۲) تفسير القرطبي: ۱ / ۱۵۰.

فأما التفسير:

فأخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا أحمد بن عبد الله المزني، حدّثنا محمد بن عبد الله بن سليمان، أخبرنا أحمد بن حنبل ومحمد بن دينار قالا: حدّثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سماك قال: سمعت عباد بن حبيش عن عديّ بن حاتم عن النبي على: ﴿غير المغضوب عليهم﴾ قال: «اليهود» ، ﴿ولا الضالين﴾ قال: «النصاري»(١) [٣٣].

وأخبرنا أبو القاسم الحبيبي، أخبرنا أبو زكريا العنبري، حدّثنا محمد بن عبد الله الوراق، أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن بديل العقيلي عن عبد الله بن شقيق أنه أخبره من سمع رسول الله على وهو بوادي القرى على فرسه فسأله رجل من القيّن، فقال: «المغضوب عليهم»، وأشار إلى القيّن، فقال: من هؤلاء الذين يقاتلونك؟ قال: «المغضوب عليهم»، وأشار إلى النصاري(٢) [٣٤].

وتصديق هذا الحديث حكم الله تعالى بالغضب على اليهود في قوله: (هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه (⁽⁷⁾)، وحكم الضلال على النصارى في قوله: (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلّوا) (⁽³⁾).

وقال الواقدي: ﴿غير المغضوب عليهم﴾ بالمخالفة والعصيان، ﴿ولا الضالين﴾ عن الدين والإيمان.

وقال التستري: ﴿غير المغضوب عليهم﴾ البدعة، ﴿ولا الضالين﴾ عن السنة.

فصل في آمين

والسنّة المستحبة أن يقول القارئ بعد فراغه من قراءة فاتحة الكتاب: آمين؛ سواء كان في الصلاة أو غير الصلاة؛ لما أخبرنا عبد الله بن حامد الاصفهاني، أخبرنا محمد بن جعفر المطيري، حدّثنا الحسن بن علي بن عفان العامري، حدّثنا أبو داود عن سفيان، وأخبرنا عبد الله قال: وأخبرنا عبدوس بن الحسين، حدّثنا أبو حاتم الرازي، حدّثنا ابن كثير، أخبرنا سفيان عن سلمة عن حجر أبي العنبس الحضرمي عن أبي قايل بن حجر قال: كان رسول الله ﷺ إذا قرأ: ﴿ولا الضالين﴾، قال: «آمين»، ورفع بها صوته (٥٠) [٣٥].

⁽١) تفسير ابن كثير: ١ / ٣٢.

⁽۲) تفسیر ابن کثیر: ۱ / ۳۲ بتفاوت یسیر.

⁽٣) سورة المائد: ٦٠.

⁽٤) سورة المائدة: ٧٧.

⁽٥) مسند أحمد: ٤ / ٣١٦.

وروي عنه ﷺ أنه قال: «لقّنني جبرائيل ﷺ آمين عند فراغي من فاتحة الكتاب» [٣٦]. وقال «إنّه كالخاتم على الكتاب»(١) وفيه لغتان: أمين بقصر الألف، وأنشد:

تباعد منّي فعطل إذ سألت أمين فزاد الله ما بيننا بعداً وآمين بمد الألف وأنشد:

يا ربّ لا تسلبني حبّها أبداً ويرحم الله عبداً قال آمينا(٢) وهو مبني على الفتح مثل أين.

واختلفوا في تفسيره فأخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر، أخبرنا أبو العباس محمد ابن إسحاق بن أيوب، أخبرنا الحسن بن علي بن زياد، حدّثنا عبيد بن يعيش عن محمد ابن الفضل عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: سألت رسول الله(صلى الله عليه وآله) عن معنى «آمين» قال: «ربِّ افعل» [٣٧] (٣٠).

وقال ابن عباس وقتادة: معناه: كذلك يكون.

وأخبرنا عبد الله بن حامد الوزّان، أخبرنا مكي بن عبدان، حدّثنا عبد الله بن حاتم، حدّثنا عبد الله بن حاتم، حدّثنا عبد الله بن نمير، أخبرنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قال: آمين اسم من أسماء الله تعالى، و[بذلك](٤) قال مجاهد.

وقال سهل بن عبد الله: معناه: لا يقدر على هذا أحد سواك. وقال محمد بن علي النهدي: معناه لا تخيّب رجانا.

وقال عطية العوفي: آمين كلمة ليست بعربية، إنما هي عبرية أو سريانية ثمّ تكلمت به العرب فصار لغة لها. وقال عبد الرَّحْمن بن زيد: آمين كنز من كنوز العرش لا يعلم تأويله أحد إلاّ الله عزّ وجلّ.

وقال أبو بكر الورّاق: آمين قوة للدعاء واستنزال للرحمة.

وقال الضحّاك بن مزاحم: آمين أربعة أحرف مقتطعة من أسماء الله تعالى، وهو خاتم رب العالمين يختم به براءة أهل الجنة وبراءة أهل النار، وهي الجائزة التي منها يجوزون إلى الجنة والنار^(٥).

⁽١) تفسير القرطبي: ١ / ١٢٧ ـ ١٢٨.

⁽۲) زاد المسير: ۱ / ۱۲، تفسير القرطبي: ۱ / ۱۲۸.

⁽٣) الدرّ المنثور: ١ / ١٧، فتح القدير: ١ / ٢٦.

⁽٤) في المخطوط: ذلك.

⁽٥) فيض القدير: ١ / ٨٠، ح ٢٠.

يدلّ عليه ما أخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن جعفر، حدّثنا أبو الحسن محمد بن محمود بن عبد الله، حدّثنا محمد بن علي الحافظ، حدّثنا عبد الله بن أحمد بن حمويه، حدّثنا سعيد بن جبير، حدّثنا المؤمل بن عبد الرَّحْمن بن عياش الثقفي، عن أبي أمية بن يعلى الثقفي، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة أنّ رسول الله رَهِي قال: «آمين خاتم رب العالمين على عباده المؤمنين» [۳۸] (۱).

أخبرنا محمد بن عبد الله بن حمدون بن الفضل بقراءتي عليه في صفر سنة ثمان وأربعمائة أخبرنا أحمد بن محمد بن الحسين بن الشرقي، حدّثنا محمد بن يحيى وعبد الرَّحْمن بن بِشْرُ وأحمد بن يوسف قالوا: حدّثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمّر عن همّام بن منبّه قال: حدّثنا أبو هريرة عن رسول الله قل قال: «إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء فوافق إحداهما الأخرى غُفر له ما تقدم من ذنبه» [٣٩](٢).

وحدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمّد بن جعفر، أخبرنا محمّد أبو الحسن محمد بن الحسن بهراة، حدّثنا رجاء بن عبد الله، حدّثنا مالك بن سليم، عن سعيد بن سالم، عن ابن جريج عن عطاء قال: آمين دعاء [وعنه عن] النبي على قال: «ما حسدكم اليهود على شيء، كما حسدوكم على آمين، وتسليم بعضكم على بعض» [٤٠](٣).

وقال وهب بن منبه: آمين على أربع أحرف، يخلق الله تعالى من كل حرف ملكاً يقول: اللهم اغفر لمن قال: آمين.

فصل في أسماء هذه السورة

هي عشرة، وكثرة الأسماء تدلُّ على شرف المسمّى:

الأول: فاتحة الكتاب، سمّيت بذلك لأنه يفتتح بها في المصاحف والتعليم والقراءة في الصلاة، وهي مفتتحة بالآية التي تفتتح بها الامور تيمّناً وتبرّكاً وهي التسمية. وقيل: سمّيت بذلك لأن الحمد فاتحة كل كتاب كما هي فاتحة القرآن. وقال الحسين بن الفضل: لأنها أول سورة نزلت من السماء.

والثاني: سورة الحمد، لأن فيها ذكر الحمد، كما قيل: سورة (الأعراف) و(الأنفال) و(التوبة) ونحوها.

والثالث: أُمَّ الكتاب والقرآن؛ سمّيت بذلك لأنها أوّل القرآن والكتب المنزلة، فجميع ما

⁽١) كتاب الدعاء للطبراني: ٨٩، كنز العمّال: ١ / ٥٥٩، ح ٢٥١٢.

⁽٢) مسئد أحمد: ٢ / ٣١٢.

⁽٣) المصنّف لعبدالزرّاق: ٢ / ٩٨، ح ٢٦٤٩.

أودعها من العلوم مجموع في هذه السورة؛ فهي أصل لها كالأم للطفل، وقيل: سمّيت بذلك؛ لأنها أفضل سور القرآن كما أن مكة سميت أم القرى لأنها أشرف البلدان. وقيل: سمّيت بذلك لأنها مقدّمة على سور القرآن، فهي أصل وإمام لما يتلوها من السور، كما أن أم القرى أصل جميع البلدان دحيت الأرض من تحتها. وقيل: سمّيت بذلك لأنها مجمع العلوم والخيرات، كما أن الدماغ يسمى أمّ الرأس؛ لأنها مجمع الحواس والمنافع.

وسمعت أبا القاسم الحسن بن محمّد المفسّر يقول: سمعت أبا بكر القفّال يقول: سمعت أبا بكر البريدي يقول: الأم في كلام العرب: الراية ينصبها العسكر.

قال قيس بن الخطيم:

نصبنا أمنا حتى ابذعروا وصاروا بعد إلفتهم شلالا

فسمّيت أم القرآن؛ لأن مفزع أهل الإيمان إليها كمفزع العسكر إلى الراية. والعرب تسمي الأرض أُمّاً؛ لأنّ معاد الخلق إليها في حياتهم وبعد مماتهم، قال أُمية بن أبي الصلت:

والأرض معتقبلينا وكنانت أمّينا فيها مقابرنا وفيها نولد(١)

وأنشدني أبو القاسم قال: أنشدنا أبو الحسين المظفّر محمد بن غالب الهمداني قال: أنشدنا أبو بكر بن الأنباري قال: أنشدنا أبي قال: أنشدنا أبي الشدنا أبي قال: أنشدنا أبو المناطقة المنا

ناوي إلى أُمّ لنا تعتصب كما وَلِها أنف عزيز وذنب وحاجب ما إن نواريها الغصب من السحاب ترتدي وتنتقب(٢)

يعني: نصبه كما وصف لها. وسميت الفاتحة أُمَّا لهذه المعاني. وقال الحسين بن الفضل: سميت بذلك؛ لأنها إمام لجميع القرآن تقرأ في كل [صلاة و]^(٣) تقدم على كل سورة، كما أن أُمِّ القرى إمام لأهل الإسلام. وقال ابن كيسان: سميت بذلك؛ لأنها تامة في الفضل.

والرابع: السبع المثاني، وسيأتي تفسيره في موضعه إن شاء الله.

والخامس: الوافية، حدّثنا أبو القاسم الحسن بن محمد النيسابوري، حدّثنا أبي عن أمّه عن محمد بن نافع السنجري، حدّثنا أبو يزيد محبوب الشامي، حدّثنا عبدالجبار بن العلاء قال: كان يسمي سفيان بن عُيينة فاتحة الكتاب: الوافية، وتفسيرها لأنها لا تنصف ولا تحتمل الاجتزاء إلا أن كل سورة من سور القرآن لو قرئ نصفها في ركعة والنصف الآخر في ركعة كان جائزاً، ولو نصفت الفاتحة وقرئت في ركعتين كان غير جائز.

⁽۱) تفسير القرطبي: ۱ / ۱۱۲.

⁽٢) لسان العرب: ١٥ / ١٦٨ باختصار.

⁽٣) بياض في مصورة المخطوط، والأقرب ما أثبتناه.

والسادس: الكافية، أخبرنا أبو القاسم السدوسي، أخبرنا أبو جعفر محمد بن مالك المسوري، حدّثنا أبو عبد الله محمد بن عمران قال: حدّثنا سهيل بن [محمّد](۱)، حدّثنا عفيف بن سالم قال: سألت عبد الله بن يحيى بن أبي كثير عن قراءة الفاتحة خلف الإمام فقال: عن الكافية تسأل؟

قلت: وما الكافية؟ قال: أما علمت أنها تكفي عن سواها، ولا يكفي سواها عنها. إياك أن تصلى إلا بها.

وتصديق هذا الحديث ما حدّثنا الحسن بن محمد بن جعفر المفسر، حدّثنا عبد الرَّحْمن بن عمر ابن مالك الجوهري بمرو، حدِّثنا أبي، حدّثنا أحمد بن يسار، عن محمد بن عباد الاسكندراني عن أشهب بن عبد العزيز، عن ابن عيينة، عن الزهري، عن محمود بن الربيع، عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «أمّ القرآن عوض عن غيرها وليس غيرها منها عوضاً» (٢٠].

والسابع: الأساس، حدّثنا أبو القاسم الحسين بن محمد المذكر، حدّثنا أبو عمرو بن المعبّر محمد بن الفضل القاضي بمرو، حدّثنا أبو هريرة مزاحم بن محمد بن شاردة الكشي، حدّثنا جارود بن معاد، أخبرنا وكيع قال: إن رجلا أتى الشعبي فشكا إليه وجع الخاصرة، فقال: عليك بأساس القرآن. قال: وما أساس القرآن؟ قال: فاتحة الكتاب. قال الشعبي: سمعت عبد الله بن عباس غير مرّة يقول: إن لكل شيء أساساً وأساس العمارة مكة؛ لأنها منها دُحيت الأرض وأساس السماوات غريباً ")، وهي السماء السابعة، وأساس الأرض عجيباً، وهي الأرض السابعة السفلي، وأساس الجنان جنة عدن، وهي سرّة الجنان، وعليها أسست الجنان، وأساس الخلق وأساس النار جهنم، وهي الدركة السابعة السفلي وعليها أسست الدركات، وأساس الخلق وأساس القرآن الفاتحة، وأساس الفاتحة وأساس الفاتحة وأساس الفاتحة، وأساس الفاتحة من الرحيم . فإذا اعتللت أو اشتكيت فعليك بالفاتحة تشفي.

والثامن: الشفاء، حدّثنا أبو القاسم بن أبي بكر المكتّب لفظاً، حدّثنا أبو علي حامد بن محمد بن عبد الله الرفّاء، أخبرنا محمد بن أيوب الواقدي، حدّثنا أبو عمرو بن العلاء، حدّثنا سلام الطويل، عن زيد العمي، عن محمد بن سيرين، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله على «فاتحة الكتاب شفاء من كل سمّ» (٤٤].

وأخبرنا محمد بن القاسم الفقيه، حدّثنا أبو الحسين محمّد بن الحسن الصفار الفقيه،

⁽١) كذا الظاهر.

⁽٢) كنز العمّال: ١ / ٥٥٨، إرواء الغليل: ٢ / ١١.

⁽٣) في تفسير القرطبي (١ / ١١٣) عريباً.

⁽٤) تفسير القرطبي: ١ / ١١٢.

حدّثنا أبو العباس السرّاج، حدّثنا قتيبة بن سعيد، حدّثنا معاوية بن صالح، عن أبي سليمان قال: مرّ أصحاب رسول الله ﷺ في بعض غزواتهم على رجل مقعد متربّع فقرأ بعضهم في أذنه شيئاً من القرآن فبرئ، فقال رسول الله ﷺ: «هي أُمّ القرآن، وهي شفاء من كل داء»(١) [٤٣].

أخبرنا أحمد بن أبيّ الخوجاني، أخبرنا الهيثم بن كليب الشامي، حدّثنا عيسى بن أحمد العسقلاني، أخبرنا النضر بن شميل، أخبرنا سعيد بن الحجاج، عن عبد الله بن أبي السفر، عن الشعبي عن خارجة بن الصلت التميمي، عن عمّه قال: جاء عمي من عند رسول الله على مرّوا بحيّ من الأعراب، فقالوا: انّا نراكم قد جئتم من عند هذا الرسول، إنّ عندنا رجلا مجنونا مخبولا، فهل عندكم من دواء أو رقية؟ فقال عمّي: نعم. فجيىء به، فجعل عمي يقرأ أمّ القرآن وبزاقه فإذا فرغ منها بزق فجعل ذلك ثلاثة أيام، فكأنّما أهبط من جبال، قال عمي: فأعطوني عليه جعلا، فقلت: لا نأكله حتى نسأل رسول الله على فسأله، فقال: «كُلهُ، فمن الحلّ تُرقيه بذلك، لقد أكلت بِرُقية حق»(٢).

والتاسع: الصلاة، قد تواترت الأخبار بأن الله تعالى سمّى هذه السورة، وهو ما يعرف انّه لا صلاة إلاّ بها.

أخبرنا عبد الله بن حامد وأحمد بن يوسف بقراءتي عليهما قالا: أخبرنا مكي بن عبدالله، حدّثنا محمد بن يحيى قال: وفيما قرأته على ابن نافع، وحدّثنا مطرف عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرَّحْمن أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول: سمعت أبا هريرة يقول: سمعت رسول الله عَلَيْ يقول: «قال الله عزّ وجلّ: قسمت الصلاة ـ يعني هذه السورة ـ بيني وبين عبدي نصفين؛ فنصفها لي ونصفها لعبدي، فإذا قرأ العبد: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ يقول الله: حمدني عبدي. وإذا قال العبد: ﴿الرّحمن الرحيم﴾ يقول الله تعالى: أثنى عليّ عبدي، وإذا قال العبد: ﴿الله نعبدي، وإذا قال العبد: ﴿اياك نعبد واياك نستعين﴾ قال الله: هذه الآية بيني وبين عبدي، ولعبدي ما سأل. فإذا قال العبد: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ إلى آخرها قال: هذه لعبدي ولعبدي ما سأل" [٤٤].

والعاشر: سورة تعلم المسألة؛ لأن الله تعالى علّم فيه عباده آداب السؤال، فبدأ بالثناء ثم الدعاء، وذلك سبب النجاح والفلاح.

القول في وجوب قراءة هذه السورة في الصلاة.

أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا محمد بن جعفر الطبري، حدّثنا بشر بن مطير، حدّثنا

سنن الدارمي: ٢ / ٤٤٥، بتفاوت.

⁽۲) بتفاوت في سنن أبي داود: ۲ / ۱۲۹، ح ۳٤۲۱.

⁽٣) تفسير القرطبي: ١ / ١٢١، مسند أحمد: ٢ / ٢٨٥، بتفاوت.

سفيان، حدّثنا العلاء بن عبد الرَّحْمن عن أبيه أنه سمع أبا هريرة عن النبي ﷺ قال: «من صلّى صلّة فلم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب^(١) فهي خداج ـ ثلاث مرات ـ غير تمام»^(١) [83].

وأخبرنا عبد الله قال: أخبرنا ابن عباس، حدّثنا عبد الرَّحْمن بن بشر، حدّثنا ابن عبينة عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «لا صلاة لمن لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب» (٣) [٤٦].

أخبرنا عبد الله، أخبرنا عبدوس بن الحسين، حدّثنا أبو حاتم الرازي، حدّثنا أبو قبيصة، حدّثنا سفيان عن جعفر بن علي بيّاع الأنماط عن أبي هريرة قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أنادي: «لا صلاة إلاّ بقراءة فاتحة الكتاب»(٤) [٤٧].

وأخبرنا عبد الله، أخبرنا أبو بكر أحمد بن إسحاق، أخبرنا أبو المثنى، حدّثنا مسدِّد، حدّثنا عبدالوارث بن حنظلة السدوسي قال: قلت لعكرمة: إنّي ربّما قرأت في المغرب ﴿قل أغوذ بربّ الفلق﴾ و﴿قل أعوذ بربّ الناس﴾ وأنّ الناس يعيبون عليَّ ذلك، فقال: سبحان الله إقرأ بهما فإنّهما من القرآن، ثمّ قال: حدّثنا ابن عبّاس أنّ النبي ﷺ خرج فصلّى ركعتين لم يقرأ فيهما إلاّ بفاتحة الكتاب لم يزد على ذلك غيره.

وأخبرنا أبو القاسم الحبيبي، حدّثنا أبو العبّاس الأصمّ، أخبرنا الربيع بن سليمان، حدّثنا الشافعي، حدّثنا سفيان عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت أنّ رسول الله عليه قال: «لا صلاة لمن لا يقرأ بفاتحة الكتاب»(٥) واحتجّ من أجاز الصلاة بغيرها بقوله: ﴿فاقرأوا ما تيسّر من القرآن﴾.

وأخبرنا أبو محمّد عبدالله بن حامد بقراءتي عليه أخبرنا أبو بكر أحمد بن إسحاق الفقيه أخبرنا أبو المثنّى حدّثنا مسدّد، حدّثنا يحيى بن سعيد عن عبد الله بن عمر قال: حدّثنا سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أنّ رسول الله على دخل المسجد فدخل رجل وصلّى ثم جاء فسلّم على رسول الله على أرجع فصلّ، فإنك لم تصلّ حتى فعل ذلك ثلاث مرات. قال الرجل: والذي بعثك بالحق نبياً ما أحسن غير هذا، فعلّمني. قال: «إذا قمت إلى الصلاة فكبّر ثم اقرأ ما تيسّر معك من القرآن ثم اركع» [٤٨](٢).

وَهَذَهُ اللَّفَظَةُ يَحْتَمُلُ أَنَّهُ أَرَادُ أَنْ كُلُّ مَا وَقَعَ عَلَيْهُ اسْمَ قَرَآنَ وَجَهُلُ إِنْمَا يراد سورة بعَينها،

⁽١) في المصدر: بأمّ القرآن.

⁽٢) شَرِح مسلم: ٤ / ١٠١، تفسير القرطبي: ١ / ١١٩.

⁽٣) كتاب المسند: ٣٦، مسند أحمد: ٥ / ٣١٤.

⁽٤) مسند أحمد: ٢ / ٤٢٨.

⁽٥) مسند أحمد: ٥ / ٣١٤، وكتاب المسند للشافعي: ٣٦.

⁽٦) مسند أحمد: ٢ / ٤٣٧.

فلمّا احتمل الوجهين نظرنا فوجدنا النبي على صلى بفاتحة الكتاب وأمر بها [وشدّد على] أن من تركها، فصار هذا الخبر مجملا، والأخبار التي رويناها مفسرة، والمجمل يدل على المفسر، وهذا كقوله: ﴿فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي (٢) ثم لم يجز أحد [ترك الهدي] (٣) بل ثبتها رسول الله على بالصفة أن لا يكون أعور ولا أعرج ولا معيوباً، فكذلك أراد بقوله عزّ وجلّ وقول رسول الله على ما فسر بالصفة التي بينها أن تكون سورة الحمد إذا أحسنها، وقدرها إذا لم يحسنها. فبالعلة التي أوجبوا قراءة آية تامة مع قوله: «ما تيسّر» له وجه ظاهره العلم، والله أعلم.

ذكر وجوب قراءتها على المأموم كوجوبها على الإمام واختلاف الفقهاء فيه:

قال مالك بن أنس: يجب عليه قراءتها إذا خَافَتَ الإمام، فأمّا إذا جهر فليس عليه [شيء]. وبه قال الشافعي في القديم وقال في الجديد: يلزمه القراءة أسرَّ الإمام أو جَهَر. وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يلزمه القراءة خافت أو جهر.

واتَّفَق المسلمون على أن صلاته [صحيحة] إذا قرأ خلف الإمام(٤).

والدليل على وجوب القراءة على المأموم كوجوبها على الإمام ما أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا مكي بن عبد الله، حدّثنا أبو الأزهر، حدّثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد، حدّثنا أبي عن أبي إسحاق، حدّثنا مكحول، وأخبرنا عبد الله، أخبرنا أحمد بن عبد الرَّحْمن بن سهل، حدّثنا سهل بن عمار، حدّثنا يزيد بن هارون، أخبرنا محمد بن إسحاق عن مكحول عن محمود ابن الربيع عن عبادة ابن الصامت قال: صلّى بنا رسول الله على صلاة الصبح فثقلت عليه القراءة فلمّا انصرف رسول الله على من صلاته أقبل علينا بوجهه وقال: "إني لأراكم تقرؤون خلفي؟" (٥٠). قلنا: أجل والله يا رسول الله هذا. قال: "فلا تفعلوا إلا بأمّ الكتاب فإنّه لا صلاة لمن لم يقرأ بها" (١٦).

وهو قول عمر وعثمان وعلي وابن عباس وجابر وابن مسعود وعمران بن حصين وزيد بن ثابت وأبي سعيد الخدري وعبادة بن الصامت وهشام بن عامر ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وعبد الله بن عمر وأبي الدرداء وعائشة وأبي هريرة وجماعة كبيرة من التابعين وأئمة المسلمين روي عنهم جميعاً أنهم رأوا القراءة خلف الإمام واجبة.

⁽١) سقط في المخطوط والظاهر ما أثبتناه.

⁽٢) سورة البقرة: ١٩٦.

⁽٣) كذا الظاهر.

⁽٤) راجع الشرح الكبير لابن قدّامة: ٢ / ١٢.

⁽٥) في المصدر: وراء إمامكم.

⁽٦) صحيح ابن خزيمة: ٣ / ٣٦.

ووجه القول القديم ما روى سفيان عن عاصم بن أبي النجود، عن ذكوان، عن أبي هريرة وعائشة أنهما كانا يأمران بالقراءة وراء الإمام إذا لم يجهر. واحتج أبو حنيفة وأصحابه بما أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا أبو بكر أحمد بن إسحاق الفقيه، أخبرنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، حدّثنا الوليد ابن حمّاد اللؤلؤي: حدّثنا الحسن بن زياد اللؤلؤي: حدّثنا أبو حنيفة عن الحسن عن عبد الله بن شدّاد بن الماد عن جابر بن عبد الله قال: قال النبي على المام له قراءة» [٥٠](١).

وأخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا أبو بكر بن إسحاق، أخبرنا محمد بن أيوب، أخبرنا أحمد بن يونس، حدّثنا الحسن بن صالح، عن جابر الجعفي، عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي على قال: «من كان له إمام فقراءته له قراءة» [٥١](٢).

فأمّا حديث عبد الله بن شدّاد فهو مرسل، رواه شعبة وزائدة وابن عينية وأبو عوانة وإسرائيل وقيس وجرير وأبو الأحوص مرسلا، والمرسل لا تقوم به حجّة، والوليد بن حماد والحسن لا يدرى من هما. وأما خبر جابر الجعفي فهو ساقط، قال زائدة: جابر كذاب، وقال أبو حنيفة: ما رأيت أكذب من جابر. وقال ابن عينية: كان جابر لا يوقن بالرجعة.

وقال شعبة: قال لي جابر: دخلت إلى محمد بن علي فسقاني شربة وحفظت عشرين ألف حديث. ولا خلاف بين أهل النقل في سقوط الاحتجاج بحديثه.

وقد روي عن جابر بن عبد الله ما خالف هذه الأخبار، أخبرنا عبد الله بن حامد، أخبرنا أبو بكر ابن إسحاق، حدّثنا عبد الله بن محمد، حدّثنا محمد بن يحيى، أخبرنا سعد بن عامر، عن شعبة، عن مسعر عن يزيد بن الفقير، عن جابر بن عبد الله، قال: كنا نقرأ في الظهر والعصر خلف الإمام، ومحال أن يروي جابر بن عبد الله عن النبي على أن قراءة الإمام قراءة المأموم ثم يقرأ خلف الإمام ويأمر به مخالفة للنبي على.

واحتجوا أيضاً بما روي عن عاصم بن عبد العزيز عن أبي سهيل عن عوان عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «يكفيك قراءة الإمام جَهَرَ أو لم يجهر» [٥٢](٣).

وهذا الحديث أيضاً لا يثبته أهل المعرفة بالحديث؛ لأنه غير متن الحديث، وإنما الخبر الصحيح فيه عن أبي هريرة ما أخبرنا أبو عمرو الفراتي، أخبرنا الهيثم بن كليب، حدّثنا العباس ابن محمد الدوري، حدّثنا بشر بن كلب، حدّثنا شعبة، عن العلاء بن عبد الرَّحْمن، عن أبيه،

⁽١) نصب الراية: ٢ / ١٦.

⁽٢) مسند أحمد: ٣ / ٣٣٩.

⁽٣) نصب الراية: ٢ / ١٨، سنن الدارقطني: ١ / ٣٢٧، بتفاوت.

عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «كل صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج خداج خداج غداج غير تمام» (١). قال: فقلت له: إذا كان خلف الإمام؟ قال: فأخذ بذراعي وقال: «يا فارسي ـ أو قال: يا بن الفارسي ـ اقرأ بها في نفسك» [٥٣] (٢).

واحتجوا أيضاً بما روى أبو إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله قال: كانوا يقرؤون خلف النبي ﷺ فقال: «خلطتم عليّ القرآن»^(٣).

وهذا الخبر فيه نظر، ولو صحّ لكان المنع من القراءة كما رواه النضر بن شميل.

أخبرنا يونس بن أبي إسحاق، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله، عن رسول الله على الله على القوم يقرؤون القرآن ويجهرون به: «خلطتم على القرآن» [٥٤] (٤٠)، فليس في نهيه عن القراءة خلف الإمام جهراً ما يمنع عن القراءة سرّاً. ونحن لا نجيز الجهر بالقراءة خلف الإمام؛ لما فيه من سوء الأدب والضرر الظاهر. وقد روى يحيى بن عبد، عن محمد بن إبراهيم، عن أبي حازم، عن البياضي قال: قال رسول الله على إذا قام أحدكم يصلّي، فإنه يناجي ربّه، فلينظر بما يناجيه، ولا يجهر بعضكم على بعض بالقرآن» [٥٥] (٥٠).

ودليل هذا التأويل حديث عبد الله بن زياد الأشعري قال: صليت إلى جنب عبد الله بن مسعود خلف الإمام فسمعته يقرأ في الظهر والعصر. وكذلك الجواب عن إحتجاحهم بخبر عمران بن الحصين قال: صلى بنا رسول الله على الظهر والعصر فلما انصرف قال: أيّكم قرأ (سبح اسم ربك الأعلى)(٢)، قال رجل: أنا ولم أرد به إلاّ الخير. فقال رسول الله على: «قد عرفت أن بعضكم خالجنيها» [٥٦](٧).

واحتجّوا أيضاً بحديث أبي هريرة: فإذا قرأ فأنصتوا، وليس الانصات بالسكوت فقط إنّما الإنصات أن تحسن استماع الشيء ثم يؤدى كما سمع، يدل عليه قوله تعالى في قصّة الجن: ﴿ فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضي ولوا إلى قومهم منذرين * قالوا يا قومنا ﴾ (^).

وقد يسمى الرجل منصتاً وهو قارىء مسبّح إذا لم يكن جاهراً به، ألا ترى أن النبي ﷺ

⁽١) معرفة علوم الحديث للحاكم النيسابوري: ١٣٢.

⁽۲) مسند الحميدي: ۲ / ٤٣٠.

⁽٣) مجمع الزوائد: ٢ / ١١٠.

⁽٤) مجمع الزوائد: ٢ / ١١٠.

 ⁽²⁾ مجمع الرواند. ۲ / ۱۲۹، مجمع الزوائد: ۲ / ۲۲۵، بتفاوت.

⁽٦) سورة الأعلى: ١.

⁽٧) مسند أحمد: ٤ / ٢٢٦.

⁽٨) سورة الإحقاف: ٢٩ ـ ٣٠.

قال: «من أتى الجمعة فأنصت ولم يلغ حتى يصلي الإمام كان له كذا وكذا» [٥٧](١).

قال: قلت: يا رسول الله، إني ربما أكون وراء الإمام.

قال ﷺ: «اقرأ إذا سكت إنما جعل الإمام ليؤتم به» [٥٨] (٣).

قد رواه الثقات الأثبات عن أبي هريرة مثل الأعرج وهمام بن منبّه وقيس بن أبي حازم وأبي صالح وسعيد المقبري والقاسم بن محمد وأبي سلمة، ولم يذكروا: (وإذا قرأ فأنصتوا).

وأمّا احتجاجهم بقوله تعالى: ﴿وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا﴾(٤)، فسيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى.

آخر السورة، وبالله التوفيق.

⁽۱) مسند أحمد: ٤ / ١٠، سنن الدارمي: ١ / ٣٦٣، بتفاوت.

⁽٢) المصنّف لعبدالرزّاق: ٢ / ١٣٣، وكنز العمّال: ٧ / ٤٤٢، ح ١٩٦٨٨.

⁽٣) مسند أحمد: ٢ / ٣١٤، وسنن الدارمي: ١ / ٢٨٧، وصحيح البخاري: ١ / ١٠٠.

⁽٤) سورة الأعراف: ٢٠٤.

سورة البقرة

مدنية: وهي مائتان وست وثمانون آية في العدد الكوفي وهي سند أمير المؤمنين علي الله وهي خمسة وعشرون ألف [حرف] وخمسمائة حرف، وستّة آلاف ومائة وإحدى وعشرون كلمة

أخبرنا عبد الله بن حامد بقراءتي عليه، أخبرنا أحمد بن محمد بن يوسف، حدثنا يعقوب ابن سفيان الصغير، حدثنا يعقوب بن سفيان الكبير، حدثنا هشام بن عمّار، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا شعيب بن زرين عن عطاء الخراساني، عن عكرمة، قال: أول سورة نزلت بالمدينة سورة البقرة.

* فضلها:

أخبرنا أبو الحسن عبد الرحمن بن إبراهيم بن محمد الطبراني بها، أخبرنا دعلج بن أحمد الشجري ببغداد، حدثنا محمد بن أحمد بن هارون، حدثنا خندف عن علي، حدثنا حسّان بن إبراهيم، حدثنا خالد بن شعيب المزني، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله على: "إنّ لكل شيء سناماً، وسنام القرآن سورة البقرة، من قرأها في بيته ليلاً لم يدخله شيطان ثلاث ليال، ومن قرأها في بيته نهاراً لم يدخل في بيته شيطان ثلاثة أيام»(١) [90].

وأخبرنا محمد بن القاسم بن أحمد المرتّب بقراءتي عليه، حدثنا أبو عمرو بن مطرف، حدثنا أبو عبد الله محمد بن المسيب، حدثنا عبد الله بن الحسين، حدثنا يوسف بن الأسباط، حدثنا حسن بن المهاجر عن عبد الله بن يزيد عن أبيه، قال: قال رسول الله على البقرة، فإنّ أخذها بركة، وتركها حسرة ولا يستطيعها البطلة» (٢٠].

أخبرنا أبو الحسين علي بن محمد بن الحسن المقري، حدثنا أبو أحمد عبد الله بن علي الحافظ، أخبرنا محمد بن يحيى بن مندة، حدثنا أبو مصعب، حدثنا عمران بن طلحة الليثي عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة، قال: بعث النبي على بعثاً ثم تتبعهم يستقرئهم، فجاء إنسان منهم

⁽١) كنز العمّال: ١/ ٥٦٥، ح ٢٥٤٩.

⁽٢) مسند أحمد: ٥ / ٣٥٢.

فقال: «ماذا معك من القرآن؟» حتى أتى على آخرهم، وهو أحدثهم سنّاً، فقال: «ما معك من القرآن؟» قال: كذا وكذا وسورة البقرة، فقال: «اخرجوا وهذا عليكم أمين»، قالوا: يا رسول الله هو أحدثنا سنّاً، قال: «معه سورة البقرة»(١) [٦٦].

التفسير:

الَّمْ ﴿ الْمَا الْمَا ﴿ الْمَكْتُ لَا رَبُ فِيهِ هُدَى الْمُنَقِينَ ﴿ الْمَانِ الْمَانِ الْمَانِ الْمَانِ الْمَانِ الْمَالَوَةَ وَمِمَّا رَزَقَتُهُمْ بُنِفِقُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنزِلَ إِلَىٰكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبِكَ وَإِلْآخِرَةِ هُمُ الْمُعَلِّحُونَ ﴿ إِلَّا اللَّهِ اللَّهُ عَلَى مُواللَّهِ مَا أُنزِلَ إِلَىٰكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبِكَ وَإِلَّاكِمُ هُمُ الْمُعَلِّحُونَ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَثَرُوا سَوَاءٌ هُمُ المُعَلِّحُونَ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَثَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَ

قوله تعالى: ﴿الم﴾: اختلف العلماء في الحروف المعجمة المفتتحة بها السور، فذهب كثير منهم إلى أنّها من المتشابهات التي استأثر الله بعلمها، فنحن نؤمن بتنزيلها ونكل إلى الله تأويلها.

قال أبو بكر الصديق (رضي الله عنه): في كل كتاب سر، وسر القرآن أوائل السور.

وقال علي بن أبي طالب ﷺ: إنّ لكل كتاب صفوة، وصفوة هذا الكتاب حروف التهجّي.

وفسّره الآخرون، فقال سعيد بن جبير: هي أسماء الله مقطّعة، لو أحسن الناس تأليفها لعلموا اسِم الله الأعظم، ألا ترى أنّك تقول: ﴿الر﴾(٢) وتقول: ﴿حم﴾(٣) وتقول: ﴿ن﴾(٤) فيكون الرحمن، وكذلك سائرها على هذا الوجه، إلاّ أنّا لا نقدر على وصلها والجمع بينها.

وقال قتادة: هي أسماء القرآن.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: هي أسماء للسور المفتتحة بها.

وقال ابن عباس: هي أقسام أقسم الله بها، وروي أنَّه ثناء أثنى الله به على نفسه.

وقال أبو العالية: ليس منها حرف إلاّ وهو^(ه) مفتاح لإسم من أسماء الله عز وجل، وليس منها حرف إلاّ وهو في الآية وبلائه^(٦)، وليس منها حرف إلاّ في مدّة قوم وآجال آخرين.

⁽١) سنن الترمذي: ٤ / ٢٣٤، بتفاوت. (٢) سورة الحِجر: ١.

⁽٣) سورة الدُخَان: ١.

⁽٤) سورة القلم: ١.

⁽٥) في المخطوط: وهي.

⁽٦) هكذا في المخطوط.

وقال عبد العزيز بن يحيى: معنى هذه الحروف أنّ الله ذكرها، فقال: اسمعوها مقطعة، حتى إذا وردت عليكم مؤلفة كنتم قد عرفتموها قبل ذلك، وكذلك تعلم الصبيان أولا مقطعة، وكان الله أسمعهم مقطعة مفردة، ليعرفوها إذا وردت عليهم، ثم أسمعهم مؤلّفة.

وقال أبو روق: إنّها تكتب للكفار، وذلك أنّ رسول الله ﷺ كان يجهر بالقراءة في الصلوات كلّها، وكان المشركون يقولون: لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون.

فربما صفقوا وربما صفّروا وربما لفظوا ليغلّطوا النبي ﷺ، فلمّا رأى رسول الله ذلك أسرَّ في الظهر والعصر وجهر في سائرها، وكانوا يضايقونه ويؤذونه، فأنزل الله تعالى هذه الحروف المقطعة، فلمّا سمعوها بقوا متحيرين متفكّرين، فاشتغلوا بذلك عن إيذائه وتغليطه، فكان ذلك سبباً لاستماعهم وطريقاً إلى انتفاعهم.

وقال الأخفش: إنّما أقسم الله بالحروف المعجمة لشرفها وفضلها، ولأنّها مباني كتبه المنزلة بالألسن المختلفة، ومباني أسمائه الحسنى وصفاته العليا، وأصول كلام الأُمم بما يتعارفون ويذكرون الله ويوحّدونه، وكأنّه أقسم بهذه الحروف إنّ القرآن كتابه وكلامه لا ريب فيه.

وقال النقيب: هي النبهة والاستئناف ليعلم أنّ الكلام الأول قد انقطع، كقولك: ولا إنّ زيداً ذهب.

وأحسن الأقاويل فيه وأمتنها أنّها إظهار لإعجاز القرآن وصدق محمد ﷺ؛ وذلك أنّ كل حرف من هذه الحروف الثمانية والعشرين.

والعرب تعبّر ببعض الشيء عن كلّه كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونُ﴾ (١) أي صلّوا لا يصلّون، وقوله: ﴿وَاسجد واقترب﴾ (٢) فعبر بالركوع والسجود عن الصلاة إذ كانا من أركانها، وقال: ﴿ذَلِكُ بِمَا قَدَّمَتَ أَيْدِيكُمُ﴾ (٣) أراد جميع أبدانكم.

وقال: ﴿سنسمه على الخرطوم﴾ أي الأنف فعبّر باليد عن الجسد، وبالأنف عن الوجه.

وقال الشاعر في امرأته:

وفننكست في كندب ولط فلم يزل ضربي بها ومعطي (٤)

لسما رأيست امسرها فسي خطي

⁽١) سورة المرسلات: ٤٨.

⁽۲) سورة العلق: ۱۹.

⁽٣) سورة آل عمران: ١٨٢.

⁽٤) تفسير الطبري: ١ / ١٣٢ ، ولسان العرب: ١٠ / ٤٨٠.

فعبّر بلفظة «خطى» عن جملة حروف أبجد.

ويقول القائل: (أ ب ت ث) وهو لا يريد هذه الأربعة الأحرف دون غيرها، بل يريد جميعها وقرأت الحمد لله، وهو يريد جميع السورة، ونحوها كثير، وكذلك عبر الله بهذه الحروف عن جملة حروف التهجّي، والإشارة فيه أنّ الله تعالى نبّه العرب وتحدّاهم، فقال: إنّي قد نزّلت هذا الكتاب من جملة الثمانية والعشرين التي هي لغتكم ولسانكم، وعليها مباني كلامكم، فإن كان محمد هو النبي يقوله من تلقاء نفسه، فأتوا بمثله أو بعشر سور مثله أو بسورة مثله، فلمّا عجزوا عن ذلك بعد الإجهاد ثبت أنّه معجزة.

هذا قول المبرّد وجماعة من أهل المعاني، فإن قيل: فهل يكون حرفاً واحداً عوداً للمعنى؟ وهل تجدون في كلام العرب أنْ يقال: الم زيد قائم؟ وحم عمرو ذاهب؟ قلنا: نعم، هذا عادة العرب يشيرون بلفظ واحد إلى جميع الحروف ويعبّرون به عنه.

قال الراجز:

قلت لها قفي فقالت قاف لا تحسبي أنّا نسينا الإيجاف^(۱) أي قف أنت.

وأنشد سيبويه لغيلان:

نادوهمم ألا السجمهوا ألا تسا قالوا جميعاً كلهم ألا فا^(٢) أي لا تركبون فقالوا: ألا فاركبوا.

وأنشد قطرب في جارية:

قد وعدتني أم عدرو أن تا تدهن رأسي وتفليني تا أراد أن تاتي وتسمست

وأنشد الزجّاج:

بـــالــخــيـــر خـــيـــرات وإن شــــرّاً فـــا ولا أريـــــــد الــــــــــــــــرّ إلاّ أن تـــــا^(٤) أراد بقوله (فا): وإن شراً فشر له، وبقوله: تا إلا أن تشاء.

قال الأخفش: هذه الحروف ساكنة لأنّ حروف الهجاء لا تعرب، بل توقف على كلّ حرف على نيّة السكت، ولابدّ أن تفصل بالعدد في قولهم واحد ـ اثنان ـ ثلاثة ـ أربعة.

⁽١) شرح شافية ابن الحاجب: ٤/ ٢٦٤، والبيت الأوّل موجود في تفسير القرطبي: ١ / ١٥٥.

⁽۲) تفسير القرطبي: ۱ / ۱۵٦.

⁽٣) لسان العرب: ١ / ١٦٤ وفيه: تفليني و١.

⁽٤) لسان العرب: ١٥ / ٢٨٨.

قال أبو النجم:

أقبلت من عند زياد كالخرف تخط رجلاي بخط مختلف(١)

تكتبان في الطريق لام الألف

فإذا أدخلت حرفاً من حروف العطف حركتها .

وأنشد أبو عبيدة:

إذا اجتمعوا عملي ألف وواو وياء هاج بينهم جمال (٢) وهذه الحروف تُذكّر على اللفظ وتؤنّث على توهم الكلمة.

قال كعب الأحبار: خلق الله العلم من نور أخضر، ثم أنطقه ثمانية وعشرين حرفاً من أصل الكلام، وهيّأها بالصوت الذي سمع وينطق به، فنطق بها العلم فكان أوّل ذلك كلّه [....] (٣) فنظرت إلى بعضها فتصاغرت وتواضعت لربّها تعالى، وتمايلت هيبة له، فسجدت فصارت همزة، فلمّا رأى الله تعالى تواضعها مدّها وطوّلها وفضّلها، فصارت ألفاً، فتلفظه بها، ثم جعل القلم ينطق حرفاً حرفاً (٤) إلى ثمانية وعشرين حرفاً، فجعلها مدار الكلام والكتب والأصوات واللغات والعبادات كلّها إلى يوم القيامة، وجميعها كلّها في أبجد.

وجعل الألف لتواضعها مفتاح أول أسمائه، ومقدّماً على الحروف كلّها، فأمّا قوله عزّ وجلّ: ﴿الم﴾ فقد اختلف العلماء في تفسيرها.

عطاء بن السايب عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قول الله تعالى: ﴿ الم الله أعلم.

أبو روق عن الضحاك في قوله ﴿المِهُ: أَنَا الله أَعلم.

مجاهد وقتادة: ﴿ الم اسم من أسماء القرآنِ.

الربيع بن أنس: (ألف) مفتاح اسم الله، و(لام) مفتاح اسمه لطيف، و(ميم) مفتاح اسمه مجيد.

خالد عن عكرمة قال: ﴿ الم ﴾ قسم.

محمد بن كعب: (الألف) آلاء الله، و(اللام) لطفه، و(الميم) ملكه.

⁽١) لسان العرب: ٦٩٨.

⁽٢) شرح الرضي على الكافية: ١ / ٦٨.

⁽٣) كلمة غير مقروءة.

⁽٤) في الأصل: حرف حرف.

وقال أهل الإشارة: (ألف): أنا، (لام): لي، (ميم): متّي.

وعن علي بن موسى الرضا عن جعفر الصادق، وقد سئل عن قوله: ﴿ الم ﴾ فقال: في الألف ست صفات من صفات الله: الابتداء؛ لأنّ الله تعالى ابتدأ جميع الخلق، و(الألف). إبتداء الحروف، والاستواء: فهو عادل غير جائر، و(الألف) مستو في ذاته، والانفراد: والله فرد والألف فرد، وإتصال الخلق بالله، والله لا يتصل بالخلق، فهم يحتاجون إليه وله غنيّ عنهم.

وكذلك الألف لا يتصل بحرف، فالحروف متصلة: وهو منقطع عن غيره، والله باينَ بجميع صفاته من خلقه، ومعناه من الإلفة، فكما أنّ الله سبب إلفة الخلق، فكذلك الألف عليه تألفت الحروف وهو سبب إلفتها.

وقالت الحكماء: عجز عقول الخلق في ابتداء خطابه، وهو محل الفهم، ليعلموا أن لا سبيل لأحد إلى معرفة حقائق خطابه إلاّ بعلمهم، فالعجز عن معرفة الله حقيقة خطابه.

وأما محل ﴿**الم﴾** من الإعراب فرفع بالابتداء وخبره فيما بعده.

وقيل: ﴿الم﴾ ابتداء، و ﴿ذلك﴾ ابتداء آخر و ﴿الكتابِ﴾ خبره، وجملة الكلام خبر الابتداء الأول.

﴿ ذلك﴾ : قرأت العامة ﴿ ذلك﴾ بفتح الذال، وكذلك هذه وهاتان، وأجاز أبو عمرو الإمالة في هذه، (ذ) للاسم، واللام عماد، والكاف خطاب، وهو إشارة إلى الغائب.

و ﴿الكتاب﴾: بمعنى المكتوب كالحساب والعماد.

قال الشاعر:

بشرت عيالي إذ رأيت صحيفة أتتك من الحجج تتلى كتابها(١)

أو مكتوبها، فوضع المصدر موضع الاسم، كما يقال للمخلوق خلق، وللمصور تصوير، وقال: دراهم من ضرب الأمير، أي هي مضروبة، وأصله من الكتب، وهو ضم الحروف بعضها إلى بعض، مأخوذ من قولهم: كتب الخرز، إذا خرزته قسمين، ويقال للخرز كتبة وجمعها كتب.

قال ذو المرّجة:

⁽١) جامع البيان للطبري: ٣٤١ / ٣٤١.

مشلشل ضيعته فبينها الكتب(١) وفراء غرفية أثاى خوارزها ويقال: كتبت البغل، إذا حرمت من سفرتها الخلقة، ومنه قيل للجند كتيبة، وجمعها كتائب.

قال الشاعر:

يريد [هذا].

وكستيبية جاءوا ترفل في الحديد لها ذخر

واختلفوا في هذا ﴿الكتابِ﴾ قال ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد والضحاك ومقاتل: هو القرآن، وعلى هذا القول يكون (ذلك) بمعنى (هذا) كقول الله تعالى: ﴿وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم) (٢⁾ أي هذه.

وقال خفاف بن ندبه السلمي:

فعمداً على عين تيممت مالكا^(٣)

إن تك خيلى قد أصيب صميمها تأمل حفافاً إنني أنا ذالكا(٤) أقبول لبه البرمنج يسأطير مستنبه

وروى أبو الضحى عن ابن عباس قال: معناه ذلك الكتاب الذي أخبرتك أن أوجّه إليك.

وقال عطاء بن السائب: ﴿ ذلك الكتابِ ﴾ الذي وعدتكم يوم الميثاق.

وقال يمان بن رئاب: ﴿ذلك الكتاب﴾ الذي ذكرته في التوراة والإنجيل.

وقال سعيد بن جبير: هو اللوح المحفوظ.

عكرمة: هو التوراة والإنجيل والكتب المتقدمّة.

وقال الفراء: إنَّ الله تعالى وعد نبيه أن ينزل عليه كتاباً لا يمحوه الماء ولا يَخْلَق على كثرة الردّ، فلمّا أنزل القرآن قال: هو الكتاب الذي وعدتك.

وقال ابن كيسان: تأويله أنّ الله تعالى أنزل قبل البقرة بضع عشرة سورة (٥) كذّب بكلهًا المشركون ثم أنزل سورة البقرة بعدها فقال: ﴿ذلك الكتابِ﴾ يعني ما تقدم البقرة من القرآن.

وقيل: ذلك الكتاب الذي كذب به مالك بن الصيف اليهودي.

الصحاح: ١ / ٢٠٨. (1)

سورة الأنعام: ٨٣. (٢)

لسان العرب: ٣ / ٣٠٢. (٣)

جامع البيان للطبري: ١ / ١٤٣. (٤)

في المخطوط: سورا. (0)

﴿لا ريب فيه﴾: لا شكّ فيه، إنّه من عند الله.

أَمْرِيُّ عَلَى الْحَالَ، وَتُمُ الْكُلَامُ عَنْدُ قُولُهُ فِيهُ، وقيلُ: "هُوِ" نصب على الحال، أي هادياً تقديره لا ريب في هدايته للمتقين.

قال أهل المعاني: ظاهره نفي وباطنه نهي، أي لا ترتابوا فيه، كقوله تعالى: ﴿فلا رفْتُ ولا فسوق ولا جدال﴾(١): أي لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا في الهدى، والبيان وما يهتدي به ويستبين به الإنسان.

فصل في التقوى

﴿هدىً للمتقين﴾: اعلم أنّ التقوى أصله وقى (٢) من وقيت، فجعلت الواو تاء، كالتكلان فأصله وكلان من وكلت، والتخمة أصلها وخمة من وخم معدته إذا لم يستمرئ.

واختلف العلماء في معنى التقوى وحقيقة المتقي، فقال رسول الله ﷺ: «جماع التقوى في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الله يأمر بالعدل والإحسان...﴾ (٣) الآية»(٤) [٦٢].

قال ابن عباس: المتقي الذي يتقي الشرك والكبائر والفواحش.

وقال ابن عمر: التقوى أن لا يرى [نفسه] خيراً من أحد.

وقال الحسن: المتَّقي الذي يقول لكل من رآه هذا خيرٌ مني.

وقال عمر بن الخطاب لكعب الأحبار: حدّثني عن التقوى، فقال: هل أخذت طريقاً ذا شوك؟ قال: نعم، وقال: فما عملت فيه؟ قال: حذرت وتشمّرت، فقال كعب: ذلك التقوى، ونظمه ابن المعتز فقال:

خلّ النّفوب صغيرها وكبيرها ذاك التقى واضع كما شفوق أر ض السّفوك يسحد لرما يسرى لا تسحد تقرن صغيرة إنّ النجبال من السحا^(ه)

وقال عمر بن عبد العزيز: ليس التقوى قيام النهار وقيام الليل والتخليط فيما بين ذلك، ولكن التقوى ترك ما حرّم الله وأداء ما افترض الله، فما رزق بعد ذلك فهو خير على خير.

⁽١) سورة البقرة: ١٩٧.

⁽٢) في المخطوط: وقوي.

⁽٣) سورة النحل: ٩٠.

⁽٤) تفسير مجمع البيان: ١ / ٨٢.

⁽٥) تفسير القرطبي: ١ / ١٦٢.

وقيل لطلق بن حبيب: أجمل لنا التقوى؟ فقال: التقوى عمل يطلبه الله على نور من الله رجاء ثواب الله، والتقوى ترك معصية الله على نور من الله مخافة عقاب الله.

وقال بكر بن عبد الله: لا يكون الرجل تقياً حتى يكون يتقي الطمع، ويتقي الغضب.

وقال عمر بن عبد العزيز: المتقي لمحرم لا تحرم، يعني في الحرم.

وقال شهر بن حوشب: المتقي الذي يترك مالا يأتمن به حذراً لما به بأس.

وروي عن النبي ﷺ أنّه قال: إنّما سمي المتقون؟ لتركهم ما لا بأس به حذراً للوقوع فيما به بأس (١).

وقال سفيان الثوري والفضيل: هو الذي يحب للناس ما يحب لنفسه.

وقال الجنيد بن محمد: ليس المتقي الذي يحب الناس ما يحب لنفسه، إنّما المتقي الذي يحب للناس أكثر مما يحب لنفسه، أتدرون ما وقع لأستاذي سري بن المفلّس؟ سلّم عليه ذات يوم صديق له فردّ عليه، وهو عابس لم يبشّ له، فقلت له في ذلك فقال: بلغني أنّ المرء المسلم إذا سلّم على أخيه وردّ عليه أخوه قسمت بينهما مائة رحمة، فتسعون لأجلهما، وعشرة للآخر فأحبت أنْ يكون له التسعون.

محمد بن علي الترمذي: هو الذي لا خصم له.

السرى بن المفلّس: هو الذي يبغض نفسه.

الشبلي: هو الذي يبغي ما دون الله.

قال جعفر الصادق: أصدق كلمة قالت العرب قول لبيد:

ألا كلّ شيء ما خلا الله باطل (٢)

الثوري: هو الذي اتّقى الدنيا وأقلها.

محمد بن يوسف المقري: مجانبة كل ما يبعدك عن الله.

القاسم بن القاسم: المحافظة على آداب الشريعة.

وقال أبو زيد: هو التورّع عن جميع الشبهات.

وقال أيضاً: المتقي من إذا قال قال لله، وإذا سكت سكت لله، وإذا ذكر ذكر لله تعالى.

الفضيل: يكون العبد من المتقين حتى يأمنه عدوّه كما يأمنه صديقه.

⁽١) تفسير مجمع البيان: ١ / ٨٣.

⁽٢) لسان العرب: ٥ / ٥١٠.

وقال سهل: المتقي من تبرّأ من حوله وقوّته.

وقال: التقوى أنْ لا يراك الله حيث نهاك، ولا يفقدك من حيث أمرك.

وقيل: هو الاقتداء بالنبي ﷺ.

وقيل: هو أن تتقي بقلبك عن الغفلات، وبنفسك من الشهوات، وبحلقك من اللذات، وبجوارحك من السيئات، فحينئذ يرجى لك الوصول لما ملك الأرض والسموات.

أبو القاسم (حكيم): هو حسن الخلق.

وقال بعضهم: يستدل على تقوى الرجل بثلاث: بحسن التوكّل فيما لم ينل، وحسن الرضا فيما قد نال، وحسن الصبر على ما فات.

وقيل: المتقي من اتّقى متابعة هواه.

وقال مالك: حدثنا وهب بن كيسان أنّ بعض فقهاء أهل المدينة كتب إلى عبد الله بن الزبير أنّ لأهل التقى علامات يعرفون بها: الصبر عند البلاء، والرضا بالقضاء، والشكر عند النعمة، والتذلل لأحكام القرآن.

وقال ميمون بن مهران: لا يكون الرجل تقياً حتى يكون أشدٌ محاسبة لنفسه من الشريك الشحيح والسلطان الجائر.

وقال أبو تراب: بين يدي التقوى عقبات، من لا يجاوزها لا ينالها، اختيار الشدة على النعمة، واختيار القول على الفضول، واختيار الذلّ على العزّ، واختيار الجهد على الراحة، واختيار الموت على الحياة.

وقال بعض الحكماء: لا يبلغ الرجل سنام التقوى إلاّ إذا كان بحيث لو جعل ما في قلبه على طبق، فيطاف به في السوق لم يستحي من شيء عليها.

وقيل: التقوى أن تزيّن سرّك للحقّ، كما تزيّن علانيتك للخلق.

وقال أبو الدرداء:

يسريك السمرء أنْ يعطى مناه ويسأبسى السلسه إلاّ مسا أرادا يقول (١) السمرء فالدتي وذخري وتقوى الله أفضل ما استفادا (٢)

⁽١) في المخطوط: ويقول.

⁽٢) الدر المنثور: ١ / ٢٥.

فصل في الإيمان

(الذين يؤمنون بالغيب) اعلم أنّ حقيقة الإيمان هي التصديق بالقلب، لأن الخطاب الذي توجّه عليها بلفظ آمنوا إنّما هو بلسان العرب، ولم يكن العرب يعرفون (١) الإيمان غير التصديق، والنقل في اللغة لم يثبت فيه، إذ لو صح النقل عن اللغة لروي عن ذلك، كما روي في الصلاة التي أصلها الدعاء.

إذا كان الأمر كذلك وجب علينا أن نمتثل الأمر على ما يقتضيه لسانهم، كقوله تعالى في قصة يعقوب على وبنيه ﴿وما أنت بمؤمن لنا﴾(٢): أي بمصدق لنا ولو كنّا صادقين، ويدل عليه من هذه الآية أنّه لما ذكر الإيمان علّقه بالغيب، ليعلم أنّه تصديق الخبر فيما أخبر به من الغيب، ثم أفرده بالذكر عن سائر الطاعات اللازمة للأبدان وفي الأموال فقال: ﴿ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون﴾ والدليل عليه أيضاً أنّ الله تعالى حيث ما ذكر الإيمان [نسبه](٣) إلى القلب فقال: ﴿من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم﴾(٤)، وقال: ﴿وقلبه مطمئن بالإيمان﴾(٥)، وقال: ﴿وقلبه مطمئن بالإيمان﴾(٥)، وقال: ﴿وقلبه مطمئن

فأما محل الإسلام من الإيمان فهو كمحل الشمس من الضوء: كل شمس ضوء، وليس كل ضوء شمساً (۷)، وكل مسك طيب، وليس كل طيب مسكاً، كذلك كل إيمان إسلام وليس كل إسلام إيماناً، إذا لم يكن تصديقاً؛ لأن الإسلام هو الانقياد والخضوع، يدل عليه قوله تعالى: ﴿قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ﴾ (٨) من خوف السيف، وقول النبي ﷺ: «الإيمان سراً (٤٠) وقوله ﷺ: «يا معشر من أسلم بلسانه، ولم يدخل الإيمان في قلبه (١١) [٦٥].

وكذلك اختلف جوابه لجبرائيل في الإسلام والإيمان، فأجاب في الإيمان بالتصديق، وفي الإسلام بشرائع الإيمان، وهو ما روى أبو بريده، وهو يحيى بن معمر قال: أول من قال في القدر بالبصرة سعيد الجهني، فانطلقت أنا وحميد بن عبد الرحمن الحميري حاجّين أو معتمرين، فقلنا: لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله على فسألناه عما يقول هو: ما في القدر؟ فوافقنا عبد الله ابن عمر بن الخطاب داخلا المسجد، فاكتنفته أنا وصاحبي، أحدنا عن يمينه والآخر عن

⁽١) في المخطوط: يعرف.

⁽۲) سورة يوسف: ۱۷.

⁽٣) زيادة اقتضاها السياق.

⁽٤) سورة المائدة: ١٤.

⁽٥) سورة النحل: ١٠٦.

⁽٦) سورة المجادلة: ٢٢.

⁽٧) في المخطوط: شمس.

 ⁽۸) عني المحصوط المسام.
 (۸) سورة الحجرات: ۱٤.

⁽٩) تفسير مجمع البيان: ١ / ٨٦.

⁽١٠) تفسير مجمع البيان: ١ / ٨٦.

⁽١١) كنز العمّال: ٣ / ٥٨٥، ح ٨٠٢١.

شماله فظننت أن صاحبي سيكل الكلام لي، فقلت: أبا عبد الرحمن، إنّه قد ظهر قبلنا أناس يقرأون القرآن ويفتقرون [إلى] (١) العلم وذكر من لسانهم أنّهم يزعمون أن لا قدر، وأنّ الأمر أنفٌ، فقال: إذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم وأنّهم برءاء مني، والذي يحلف به عبدالله ابن عمر لو أن لأحدهم مثل أُحد ذَهَباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر.

ثم قال: أخبرنا أبي عمر بن الخطاب قال: بينما نحن عند رسول الله على ذات يوم، إذ طلع علينا رجل شديد بيّاض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه منا أحد، حتى جلس إلى النبي على وأسند ركبته إلى ركبته، ووضع كفيه على فخذيه وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام؟ قال رسول الله على: "الإسلام أن يشهد أن لا إله إلاّ الله، وأنّ محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وتصوم شهر رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا»، قال: صدقت، قال: فعجبنا له يسأله ويصدّقه! قال: فأخبرني عن الإيمان؟ قال: "أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره».

قال: فأخبرني عن الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنّك تراه، فإن لم تكن تراه فإنّه يراك»، قال: فأخبرني عن قال: فأخبرني عن الساعة؟ قال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل»، قال: فأخبرني عن إماراتها؟ قال: «أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاة الشاة شاهقون في البنيان»، قال: ثم انطلق، فلبث علينا ثم قال: يا عمر من السائل؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنّه جبرائيل على أتاكم ليعلمكم دينكم» (٢٠).

ثم يسمى اقرار اللسان وأعمال الأبدان إيماناً بوجه من المناسبة وضرب من المقاربة؛ لأنها من شرائعه وتوابعه وعلاماته وإماراته كما نقول: رأيت الفرح في وجه فلان، ورأيت علم زيد في تصنيفه؛ وإنّما الفرج والعلم في القلب، وقال رسول الله على: «الإيمان بضع وسبعون باباً، أدناها إماطة الأذى عن الطريق، وأعلاها شهادة (٣٠ أن لا إله إلاّ الله» [٦٦] (٤٠).

وعن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، والحياء شعبة من الإيمان» [٦٧]^(ه).

الحسن بن علي قال: حدثني علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال: قال رسول الله ﷺ: «الإيمان معرفة بالقلب، وإقرارٌ باللسان، وعمل بالأركان» [٦٨](٦).

⁽١) زيادة اقتضاها السياق.

⁽٢) صحيح مسلم: ١ / ٢٨ _ ٢٩ بطوله.

⁽٣) في المصدر: وارفعها قول.

⁽٤) مسند أحمد: ٢ / ٤٤٥، وكنز العمّال: ١ / ٣٦.

⁽٥) صحيح مسلم: ١ / ٤٦.

⁽٢) المعجم الأوسط: ٢ / ٢٢٦.

وعن علي بن الحسين زين العابدين قال: حدثنا أبي سيد شباب أهل الجنة قال: حدثنا أبي سيد الأوصياء قال: حدثنا محمّد سيد الأنبياء قال: «الإيمان قول مقول وعمل معمول وعرفان بالعقول واتباع الرسول» [٧٢](١).

وامّا الغيب فهو ما كان مغيّباً عن العيون محصّلاً في القلوب وهو مصدر وضع موضع الاسم فقيل للغائب غيب، كما قيل للصائم: صوم، وللزائر: زَور، وللعادل: عدل.

الربيع بن أبي العالية ﴿يؤمنون بالغيب﴾ قال: يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وجنته وناره ولقائه، ويؤمنون بالحياة بعد الموت وبالبعث، فهذا غيب كلّه.

عمر بن الأسود عن عطاء بن أبي رباح: ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾ قال: بالله، من آمن بالله فقد آمن بالغيب(٢).

سفيان عن عاصم بن أبي النجود في قوله ﴿يؤمنون بالغيب﴾ قال: الغيب: القرآن. وقال الكلبي: بما نزل من القرآن وبما لم يجيء بعد.

الضحاك: الغيب لا إله إلا الله وما جاء به محمّد ﷺ، وقال زرّ بن حبيش وابن جريج وابن وابن وابن وابن وابن وابن وابن واقد: يعني بالوحي، نظيره قوله تعالى: ﴿أعنده علم الغيب فهو يرى﴾(٣) وقوله: ﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً﴾(٤) وقوله: ﴿وما هو على الغيب بضنين﴾(٥).

الحسن: يعني بالآخرة. عبد الله بن هاني: هو ما غاب عنهم من علوم القرآن.

وروى زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) انه قال: كنت مع النبي على جالساً فقال: «أتدرون أي أهل الأيمان أفضل؟» قالوا: يا رسول الله الملائكة، قال: «هم كذلك وحتى لهم ذلك وما يمنعهم وقد أنزلهم الله تعالى بالمنزلة التي أنزلهم، بل غيرهم».

قلنا: يا رسول الله الأنبياء؟ قال: «هم كذلك وحقّ لهم ذلك وما يمنعهم، بل غيرهم»، قلنا: يا رسول الله فمن هم؟ قال: «أقوام يأتون من بعدي هم في أصلاب الرجال فيؤمنون بي ولم يرونني، يجدون الورق المعلَّق فيعملون بما فيه فهؤلاء أفضل أهل الإيمان إيماناً» [٧٣](٢).

وروى حسن إن الحرث بن قيس عن عبدالله بن مسعود: عند الله يحتسب ما سبقتمونا إليه يا أصحاب محمد من رؤية رسول الله ﷺ، فقال عبدالله بن مسعود: نحن عند الله نحتسب إيمانكم بمحمد ﷺ ولم تروه، ثم قال عبدالله: إنّ أمر محمد كان بيّناً لمن رآه والذي لا اله الآ

⁽۱) تفسير مجمع البيان: ۱ / ۸٦.

⁽٤) سورة الجن: ٢٦.

⁽۲) تفسیر ابن کثیر: ۱ / ۶۳.

⁽٥) سورة التكوير: ٢٤.

⁽٣) سورة النجم: ٣٥.

⁽٦) مسند أبي يعلى: ١ / ١٤٧.

هو ما آمن مؤمن أفضل من إيمان الغيب، ثمّ قرأ: ﴿الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة﴾ أي يديمونها ويأتمونها ويحافظون عليها بمواقيتها وركوعها وسجودها وحقوقها وحدودها، وكل من واظب على شيء وقام به فهو مقيم له يقال أقام فلان الحجّ بالناس، وأقام القوم [سوقهم](١) ولم يعطلوها قال الشاعر:

فلاتعجل بأمرك واستدمه فما صلّى عصاك [كمستديم](١)

أي أراد بالصلاة هاهنا الصلوات الخمس، فذكرها بلفظ الواحد، كقوله: ﴿فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب﴾ (٣) أراد الكتب، وأصل الصلاة في اللغة: الدّعاء، ثمّ ضمّت إليها [عبادة] سُميت مجموعها صلاة لأن الغالب على هذه العبادة الدّعاء.

وقال أبو حاتم الخارزمي: اشتقاقها من الصّلا وهو النار، فأصله من الرفق وحُسن المعاناة للشيء؛ وذلك إنّ الخشبة المعْوّجة إذا أرادوا تقويمها [سحنوها بالنار] قوموها [بين خشبتين] فلذلك المصلّي ينبغي أن يتأنى في صلاته ويحفظ حدودها ظاهراً وباطناً ولا يعجّل فيها ولا يخفّ [ولا يعرف] قال الشاعر:

فلا تعبجل بأمرك واستدمه فما صلّى عصاك كمستديم أي ما قوّم أمرك كالمباني.

﴿ ومما رزقناهم ﴾ أعطيناهم، والرزق عند أهل السنّة: ما صحّ الإنتفاع به، فإن كان طعاماً فليتغدّى به، وان كان لباساً فلينقى والتوقي، وإن كان مسكناً فللانتفاع به سكنى، وقد ينتفع المنتفع بما هيّئ الانتفاع به على الوجهين: حلالا وحراماً، فلذلك قُلنا إنّ الله رزق الحلال والحرام، [وأصل الرزق] في اللغة: هو الحظ والبخت.

﴿ينفقون﴾ يتصدقون، وأصل الإنفاق: الإخراج عن اليد أو عن الملك. يُقال: نفق المبيع إذا كثر مشتروه وأسرع خروجه، ونفقت الدآبة إذا خرجت روحها، ونافقاء اليربوع من ذلك لأنه إذا أتي من قبل القاصعاء ضرب النافقاء برأسه فانتفق وأنفق إن خرج منه (٤)، والنفق: سُرب في الأرض له مخلص إلى مكان آخر يخرج إليه.

﴿والذين يؤمنون﴾: أي يصدّقون ﴿بما أُنزل إليك﴾: يا محمد يعني القرآن ﴿وما أُنزل من قبلك﴾: يعني الكتب المتقدمة مثل صحف إبراهيم وموسى والزّبور والأنجيل وغيرها.

⁽١) زيادة عن تفسير الطبري: ١ / ١٥٢ والمخطوط ممسوح.

⁽٢) تاج العروس: ٨ / ٢٩٥.

⁽٣) سورة البقرة: ٢١٣.

⁽٤) راجع كتاب العين: ٥ / ١٧٨.

﴿ وَبِالْآخِرة ﴾ أي بالدار الآخرة، وسميّت آخرة لأنّها تكون بعد الدُّنيا ولأنّها أُخّرت حتى تفنى الدنيا ثم تكون.

﴿ هم يُوقنون ﴾ يعلمون ويتيقّنون أنها كائنة، ودخل (هم) تأكيداً، يُسمّيه الكوفيون عماداً والبصريون فصلا.

﴿ أُولئك﴾ أهل هذه الصفة، وأولاء: أسم مبني على الكسر، ولا واحد له من لفظه، والكاف خطاب، ومحل أولئك رفع بالابتداء وخبره في قوله: ﴿ على هدى ﴾ رشد وبيان وصواب. ﴿ من ربِّهم وأولئك ﴾ ابتدائان و ﴿ هم ﴾ عماد ﴿ المفلحون ﴾ خبر الابتداء وهم الناجون الفائزون فازوا بالجنّة ونجوا من النار، وقيل: هم الباقون في الثواب والنعيم المقيم.

وأصل الفلاح في اللغة: البقاء. قال لبيد:

نحلُّ بلادا كلها حل قبلنا ونرجو فلاحاً بعد عاد وحمير (۱) وقال آخر :

لــو كـان حــي مــدرك الــفــلاح أدركــه مــلاعـــب الـــرمــاح أبــو بــراء يــدرة الــمــــيــاح (٢)

وقال مجاهد: أربع آيات من أول هذه السورة نزلت في المؤمنين، وآيتان بعدهما نزلت في الكافرين، وثلاث عشرة آيةً بعدها نزلت في المنافقين.

﴿إِنَّ الذين كفروا﴾: يعني مشركي العرب، وقال الضحّاك: نزلت في أبي جهل وخمسة من أهل بيته. وقال الكلبي: يعني اليهود، وقيل: المنافقون.

والكفر: هو الجحود والإنكار.

⁽١) تفسير الطبري: ١ / ١٨٢.

 ⁽۲) تاج العروس: ۲ / ۱٤٦؛ لسان العرب: ۲ / ٤٥٤ وفيه: (أبا براء مدرة السياح)، والمسياح: من يسيح بالنميمة والشر في الأرض.

⁽٣) سورة الحديد: ٢٠.

⁽٤) لسان العرب: ٥ / ١٤٧.

⁽٥) جامع البيان للطبري: ١ / ١٦٢.

ومنه: المتكفّر بالسلاح، وهو الشاكي الذي غطّى السلاح جميع بدنه.

فيسمى الكافر كافراً لأنه ساترللحق ولتوحيد الله ونعمه ولنبوّة أنبيائه.

﴿سُواءٌ عليهم﴾: أي واحد عليهم ومتساوي لديهم، وهو اسم مشتق من التساوي.

﴿ النَّذِرِتُهُم ﴾ : أخوَّفتهم وحذَّرتهم.

قال أهل المعاني: الإنذار والإعلام مع تحذير، يُقال: أنذرتهم فنذروا، أي أعلمتهم فعلموا، وفي المثل: وقد أُعذر من أنذر، وفي قوله: ﴿النذرتهم﴾ وأخواتها أربع قراءات: تحقيق الهمزتين وهي لغة تميم وقراءة أهل الكوفة؛ لأنها ألف الإستفهام دخلت على ألف القطع وحذف الهمزة التي وصلت بفاء الفعل وتعويض مده منها كراهة الجمع بين الهمزتين وهي لغة أهل الحجاز، وادخال ألف بين الهمزتين وهي قراءة أهل الشام في رواية هشام وإحدى الروايتين عمرو.

قال الشاعر:

تطاولت فاستشرقت قرابته فقلن له: أأنت زيد لا بل قمر^(۱) والأخبار اكتفاء بجواب الإستفهام، وهي قراءة الزهري.

﴿ أُم ﴾: حرف عطف على الإستفهام.

﴿لُمْ﴾: حرف جزم لا يلي إلاّ الفصل؛ لأنّ الجزم مختص بالأفعال.

﴿تنذرهم﴾: تحذرهم ﴿لا يؤمنون﴾ وهذه الآية خاصّة فيمن حقّت عليه كلمة العذاب في سابق علم الله، وظاهرها إنشاء ومعناها إخبار، ثمّ ذكر سبب تركهم للإيمان فقال:

﴿ حُتِم الله ﴾: أي طبع ﴿ على قلوبهم ﴾ والختم والطبع بمعنى واحد وهما التغطية للشيء [والاستيثاق] (٢) من أن يدخله شيء آخر.

فمعنى الآية: طبع الله على قلوبهم وأغلقها وأقفلها فليست تعي خبراً ولا تفهمه. يدل عليه قوله: ﴿أَمْ عَلَى قَلُوبِ أَقْفَالُها﴾ (٣٠٠).

وقال بعضهم: معنى الطبع والختم: حكم الله عليهم بالكفر والشقاوة كما يُقال للرجل: ختمت عليك أن لا تفلح أبداً.

﴿وعلى سمعهم﴾: فلا يسمعون الحق ولا ينتفعون به، وإنما وحّده لأنه مصدر، والمصادر

⁽١) كذا في المخطوط، ولم نجده.

⁽٢) المخطُّوط غير مقروء وما أثبتناه من تفسير القرطبي: ١ / ١٨٦.

⁽٣) سورة محمد: ٢٤.

لا تُثنّى ولا تجمع، وقيل: أراد سمع كل واحد منهم كما يُقال: آتني برأس كبشين، أراد برأس كل واحد منهما، قال الشاعر:

كلوا في نصف بطنكم تعيشوا فإن زمانكم زمن خميص (١)

وقال سيبويه: توحيد السمع يدل على الجمع لأنه لا توحيد جمعين كقوله تعالى: ويخرجهم من الظلمات الى النور (٢) يعني الأنوار.

قال الراعي :

بها جيف الحسري فأما عظامها فبيض وأما جلدها فصليب (٣) وقرأ ابن عبلة: وعلى أسماعهم، وتم الكلام عند قوله ﴿وعلى سمعهم﴾.

ثم قال: ﴿وعلى أبصارهم غشاوة﴾: أي غطاء وحجاب، فلا يرون الحق، ومنه غاشية السرج، وقرأ المفضل بن محمد الضبي: ﴿غشاوة﴾ بالنصب كأنّه أضمر له فعلا أو جملة على الختم: أي وختم على أبصارهم غشاوة. يدل عليه قوله تعالى: ﴿وجعل على بصره غشاوة﴾ (٤).

وقرأ الحسن: ﴿غشاوة﴾ بضم الغين، وقرأ الخدري: ﴿غشاوة﴾ بفتح الغين، وقرأ أصحاب عبدالله: غشوة بفتح الغين من غير ألف.

﴿ولهم عذاب عظيم﴾: القتل والأسر في الدنيا، والعذاب الأليم في العقبى، والعذاب كلّ ما يعنّي الإنسان ويشقّ عليه، ومنه: عنّبه السواط ما فيها من وجود الألم، وقال الخليل: العذاب ما يمنع الانسان من مراده، ومنه: الماء العذب لأنه يمنع من العطش، ثم نزلت في المنافقين: عبدالله بن أبي بن سلول الخزرجي، ومعتب بن بشر، وجدّ بن قيس وأصحابهم حين قالوا: تعالوا إلى خلة نسلم بها من محمد وأصحابه ونكون مع ذلك مستمسكين بديننا، فأجمعوا على أن يقرّوا كلمة الإيمان بألسنتهم واعتقدوا خلافها وأكثرهم من اليهود. فقال الله:

وَمِنَ النَّاسِ مِن يَقُولُ مَامَنًا بِاللّهِ وَبِالِيَّوْرِ الْآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِدِينَ ﴿ يُخْدِعُونَ اللّهَ وَالَّذِينَ مَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا النَّسَهُمْ وَمَا يَشْعُمُونَ ﴿ فِي قُلُوبِهِم مِّرَمِّنُ فَزَادَهُمُ اللّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَلَابُ البِيمُّ بِمَا كَانُوا يَكُذِبُونَ ﴿ وَإِذَا فِيلَ لَهُمْ لَا لُفَصِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا مَمْنُ مُسْلِحُونَ ﴿ لَلَّ إِنَّهُمْ مُمُ الْتُفَهِدُونَ وَلَذِي لَا يَشْعُهِنَ ﴿ وَإِذَا قِبَلَ لَهُمْ مَامِئُوا كُمَا مَامَنَ النَّاشُ قَالُوا أَنْوَمِنُ كُمَا عَامَنَ الشَّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الشَّفَهَاءُ وَلَذِي لَا يَمْلُمُونَ ﴿ وَإِذَا لَقُوا الذِينَ وَامَنُوا قَالُوا مَامَنًا وَإِذَا كُذَا إِلَى شَيَطِينِهِمْ قَالُوا

⁽۱) زاد المسير: ١ / ٢٢.

⁽٢) سورة البقرة: ٢٥٧.

⁽٣) قائله علقمة بن عبدة راجع ديوانه: ٢٧؛ وتفسير الطبري: ٤ / ٣٢٤.

⁽٤) سورة الجاثية: ٢٣.

إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسَنَهْزِءُونَ ۞ اللَّهُ يَسَتَهْزِئُ بِنَ وَيَشَكُمُ فِى طُغَيْنِهِمْ يَعْمَهُونَ ۞ أُوَلَتِهِكَ الَّذِينَ اشْتَرُقُا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ الللللَّا الللللَّا ا

﴿ وَمِن النَّاسِ مِن يَقُولُ آمِنا﴾: صدَّقنا بالله ﴿ واليوم الآخر ﴾: أي يوم القيامة (١٠).

قال الله تعالى: ﴿وما هم بمؤمنين﴾ والناس: هم جماعة من الحيوان المتميّز بالصورة الإنسانية، وهو جمع إنسان، وإنسان في الأصل إنسيان بالياء، فأسقطوا الياء منه ونقلوا حركته إلى السين فصار إنساناً؛ الا ترى إنّك إذا صغرته رددت الياء إليه فقلت: أنيسيان، واختلف العلماء في تسميته بهذا الاسم: فقال ابن عباس: سمي إنساناً لأنه عُهِدَ إليه فنسي. قال الله تعالى ﴿وعهدنا إلى آدم من قبل فنسي﴾ (٢)، وقال الشاعر:

وسُمّيتَ إنساناً لأنك ناسي (٣)

وقال بعض أهل المعاني: سُمّي إنساناً لظهوره وقدس البصير أياه من قولك: آنست كذا: أي أبصرت. فقال الله تعالى ﴿آنس من جانب الطور نارا﴾ (٤) وقيل: لأنه استانس به، وقيل: لما خلق الله آدم آنسه بزوجته فسمّي إنساناً.

﴿ يُخادعون الله ﴾: أي يخالفون الله ويُكذّبونه، وأصل الخدع في اللغة: الإخفاء، ومنه قيل [للبيت الذي يُحيا فيه المتاع] مُخدع، والمخادع يظهر خلاف ما يُضمر، وقال بعضهم: أصل الخداع في لغة: الفساد، قال الشاعر:

أبيض اللون لذيذ طعمه طيّب الرّيق إذا الريق خدع (٥) أي فسد.

فيكون معناه: ليفسدون بما أضمروا بأنفسهم وبما أضمروا في قلوبهم، وقيل معناه: يخادعون الله بزعمهم وفي ظنّهم، يعني إنهم اجترؤوا على الله حتى أنهم ظنّوا أنهم يخادعون، وهذا كقوله تعالى: ﴿وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً﴾(٢) يعني بظنّك وعلى زعمك.

وقيل: معناه يفعلون في دين الله ما هو خداع فيما بينهم. وقيل: معناه يخادعون رسوله،

⁽١) راجع تفسير الطبري: ١٠ / ٢٤٣؛ وأسباب النزول للواحدي: ١٧٤.

⁽٢) سورة طه: ١١٥.

⁽٣) جاء بنحو النثر لا الشعر في لسان العرب: ٦ / ١١.

⁽٤) سورة القصص: ٢٩.

⁽٥) لسان العرب: ٨ / ٦٥.

⁽٦) سورة طه: ٩٧.

كقوله: ﴿ فَلَمَا آسَفُونَا انتقَمَنَا مِنْهُم ﴾ (١) أي أسخطونا، وقوله: ﴿ إِنَّ الذَينَ يؤَذُونَ الله ﴾ (٢) أي أولياء الله؛ لأن الله سبحانه لا يؤذى ولا يخادع، فبيّن الله تعالى أنّ من آذى نبياً من أنبيائه وولياً من أوليائه استحق العقوبة كما لو آذى رسوله وخادعه. يدل عليه الخبر المروي: إن الله تعالى يقول: من آذى ولياً من أوليائى فقد بارزنى بالمحاربة (٣).

وقيل: إنّ ذكر الله سبحانه في قوله: ﴿يخادعون الله﴾ تحسين وتزيين لسامع الكلام، والمقصد بالمخادعة للذين آمنوا كقوله تعالى: ﴿واعلموا إنّما غنمتم من شيء فإن لله خمسه للرسول﴾(٤). ثم المخادعة على قدر المعاجلة وأكثر المفاضلة إنّما تجيء في الفعل المشترك بين اثنين، كالمقاتلة والمضاربة والمشاتمة، وقد يكون أيضاً من واحد كقولك: طارقت النعل، وعاقبت اللص، وعافاك الله، قال الله عزّ وجلّ: ﴿وقاسمهما أني لكما لمن الناصحين﴾(٥) وقال: ﴿قاتلهم الله﴾(٦) والمخادعة ها هنا عبارة عن الفعل الذي يختص بالواحد في حين الله تعالى لا يكون منه الخداع.

﴿ والذين آمنوا﴾ أي ويخادعون المؤمنين بقولهم إذا رأوهم: آمنا، وهم غير مؤمنين، وقال بعضهم: من خداعهم المؤمنين: هو أنّهم كانوا يجالسون المؤمنين ويخالطونهم حتى يأنس بهم المؤمنون ويعدّونهم من أنفسهم فيبثون إليهم أسرارهم فينقلونها إلى أعدائهم. قال الله تعالى:

﴿ وما يخدعون إلا أنفسهم ﴾ لأن وبال خداعهم راجع إليهم كأنهم في الحقيقة يخدعون أنفسهم ؛ وذلك أن الله تعالى لمطلع نبيّه محمداً ﷺ على أسرارهم ونفاقهم، فيفتضحون في الدنيا ويستوجبون العقاب الشديد في العقبى.

قال أهل الإشارة: إنما يخادع من لا يعرف البواطن، فأما من عرف البواطن فإنّ مَنْ خادعه فإنما يخدع نفسه.

واختلف القرّاء في قوله: ﴿وما يخدعون﴾ فقرأ شيبة ونافع وابن كثير وابن أبي إسحاق وأبو عمرو بن العلاء: ﴿يخادعون﴾ بالألف جعلوه من المفاعلة التي تختص بالواحد، وقد ذكرنا خبره وتصديقها الحرف الأول، وقوله: ﴿يخادعون الله﴾ لم يختلفوا فيه إلاّ ما روي عن أبي حمزة الشامي إنه قرأ: (يخدعون الله) وقرأ الباقون ﴿وما يخدعون﴾ على أشهر اللغتين وأضبطهما واختاره أبو عبيد.

⁽١) سورة الزخرف: ٥٥.

⁽٢) سورة الأحزاب: ٥٧.

⁽۳) تفسیر ابن کثیر: ۱ / ۱۳۷.

⁽٤) سورة الأنفال: ٤١.

⁽٥) سورة الأعراف: ٢١.

⁽٦) سورة التوبة: ٣٠.

﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ (١) وما يعلمون إنها كذلك.

﴿ في قلوبهم مرض ﴾ شكّ ونفاق، ومنه يُقال: فلان يمرض في الوعد إذا لم يُصححه، وأصل المرض: الضّعف والفتور. فسمّي الشك في الدّين والنفاق [مرض به] يضعف البدن وينقص قواه؛ ولأنه يؤدي إلى الهلاك بالعذاب، كما أن المرض في البدن يؤدي إلى الهلاك والموت.

﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ شكّاً ونفاقاً وهلاكاً .

﴿ ولهم عذاب أليم ﴾ وجيع يخلص وجعه إلى قلوبهم، وهو بمعنى مؤلم كقول عمرو بن معدي كرب:

أمن ريحانية الداعي السميع يبؤرّقني وأصحابي هجوع^(٢) أي المسمع: يعني خيالها.

﴿ بِمَا كَانُوا يَكُذُبُونَ ﴾: (ما) مصدرية، أي بتكذيبهم على الله ورسوله في السرّ.

وقرأ أهل الكوفة: بفتح الياء وتخفيف الذال، أي بكذبهم إذ قالوا آمـنا وهم غير مؤمنين.

﴿ وَإِذَا ﴾ : حرف توقيت بمعنى حينئذ، وهي تؤذن بوقوع الفعل المنتظر وفيها معنى الجزاء، ﴿ قيل ﴾ : فعل ماض مجهول، وكان في الأصل قول مثل قيل، فآستثقلت الكسرة على الواو فنقلت كسرتها إلى فاء الفعل فانقلبت الواو ياءاً لكسرة ما قبلها، هذه اللغة العالية وعليها العامة وهي اختيار أبي عبيد.

وقرأ الكسائي ويعقوب: قُيل، وغُيض، وحُيل، وسُيق، وجُيء، وشُيء وشُيت بإشمام الضمّة فيها لتكون دالة على الواو المنقلبة، وفاصلة بين الصّدر والمصدر.

﴿ لهم﴾: يعني المنافقين، وقيل: اليهود. قال لهم المؤمنون: ﴿لا تفسدوا في الأرض﴾ بالكفر والمعصية وتفريق الناس عن الإيمان بمحمد والقرآن، وقال الضحّاك: تبديل الملّة وتغيير السّنة وتحريف كتاب الله.

﴿قالوا إِنَّمَا نَحَنَ مَصَلَحُونَ﴾ ﴿أَلاَ﴾: كلمة تنبيه ﴿إِنَّهُم﴾: هم عماد وتأكيد ﴿المفسدونُ ولكن لا يشعرون﴾: ما أُعدّ لهم من العذاب.

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم ﴾ يعني: [قال] (٣) المؤمنون لليهود: ﴿ آمنوا كما آمن الناس ﴾ وهم عبدالله ابن سلام وغيره من مؤمني أهل الكتاب.

 ⁽۱) سورة البقرة: ۹.
 (۱) لسان العرب: ۸ / ۱٦٤.

⁽٣) زيادة لإتمام المعنى.

﴿قالوا أنومن كما آمن السُّفهاء﴾ الجهّال. قال الله: ﴿أَلَا إِنهِم هم السفهاء ولكن لا يعلمون﴾ بأنهم كذلك، وقيل: لا يؤدون العلم حقّه، وقال المؤرّخ: السفيه: البهّات الكذّاب المتعمّد لخلاف ما يعلم.

قُطْرُب: السفيه: العجول الظلوم يعمل خلاف الحق.

واختلف القرّاء في قوله: ﴿السُّفهاء ألا﴾ فحقّ بعضهم الهمزتين، وهو مذهب أهل الكوفة ولغة تميم.

وأما أبو عمرو وأهل الحجاز فإنّهم همزوا الأولى وليّنوا الثانية؛ طلباً للخفّة، واختار الفرّاء حذف الأولى وهمز الثانية، واحتج بأن ما يستأنف ـ أي بالهمزة ـ مما يسكت عليه.

﴿وإذا لقوا الذين آمنوا﴾.

قال جويبر عن الضحّاك عن ابن عباس قال: كان عبد الله بن أبيّ بن سلول الخزرجي عظيم المنافقين من رهط سعد بن عبادة، وكان إذا لقى سعداً قال: نعم الدينُ دين محمد، وكان إذا رجع إلى رؤساء قومه. قالوا: هل نكفر؟ قال: سدّوا أيديكم بدين آبائكم. فأنزل الله هذه الآية.

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في عبدالله بن أبيّ محتجاً به، وذلك أنهم خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول الله على فقال: عبدالله بن أبيّ لأصحابه: أنظروا كيف أدراً هؤلاء السُّفهاء عنكم. فذهب وأخذ بيد أبي بكر فقال: مرجباً بالصّديق سيّد بني تيم وشيخ الإسلام وثاني رسول الله على في الغار، والباذل نفسه وماله له. ثمَّ أخذ بيد عمر فقال: مرجباً بسيّد بني عدي بن كعب الفاروق القوي في دين الله الباذل نفسه وماله لرسول الله، ثمَّ أخذ بيد علي فقال: مرجباً بابن عم رسول الله وختنه سيّد بني هاشم ما خلا رسول الله، ثمَّ أخذ بيد علي فقال: مرجباً بابن عم رسول الله وختنه سيّد بني هاشم ما خلا عبدالله: مهلا أبا الحسن إليّ تقول هذا، والله إنّ إيماننا كإيمانكم وتصدّيقنا كتصديقكم ثمَّ افترقوا، فقال عبدالله لأصحابه: كيف رأيتموني فعلتُ، فإذا رأيتموهم فافعلوا كما فعلت. فأثنوا عليه خيراً، وقالوا: لانزال معك ما عشت، فرجع المسلمون إلى النبي على وأخبروه بذلك، فأنزل الله ﴿وَإِذَا لقوا﴾ أي رأوا، يعني المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه، كان (لقوا) في فأنزل الله ﴿وَإِذَا لقوا﴾ أي رأوا، يعني المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه، كان (لقوا) في الأصل (لُقيوا) فإستثقلت الضمة على الياء فبسطت على القاف وسكنت الواو والياء ساكنة فحذفت لإجتماعهما.

وقرأ محمد بن السميقع: وإذا لاقوا وهما بمعنى واحد.

﴿الذين آمنوا﴾: يعني أبا بكر وأصحابه ﴿قالوا آمنا﴾ كأيمانكم. ﴿وإذا خلوا﴾ رجعوا، ويجوز أن تكون من الخلوة، تقول: خلوتُ به وخلوتُ إليه، وخلوتُ معهُ، كلها بمعنى واحد.

وقال النضر بن شميل: ﴿إلى﴾ ها هنا بمعنى (مع) كقوله تعالى: ﴿أُحل لكم ليلة الصيام الرّفث إلى نسائكم﴾(١): أي مع نسائكم، وقوله: ﴿لا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم﴾(٢) وقوله: (من أنصاري إلى الله﴾(٣) النابغة:

ولا تستسركتي بالوعيد كأنني إلى الناس مِطليَّ به القار أجربُ (٤) أي مع الناس.

وقال آخر :

ولـــوح ذراعـــيـــن فـــي بــركــة إلــى جــؤجــؤرهــل الــمـنـكــب(٥) أي مع جؤجؤ.

﴿إِلَى شَيَاطِينَهُم﴾: أي رؤسائهم وكبرائهم وقادتهم وكهنتهم.

قال ابن عباس: هم خمسة نفر من اليهود، ولا يكون كاهن إلا ومعه شيطان تابع له: كعب ابن الأشرف بالمدينة، وأبو بردة في بني أسلم، وعبدالله في جهينة، وعوف بن عامر في بني أسد، وعبدالله بن السَّوداء بالشام.

والشيطان: المتمرد العاصي من الجن والإنس، ومن كل شيء، ومنه قيل: للحيّة النضناض (٢٠): الشيطان، قال الله تعالى: ﴿طلعها كأنه رؤوس الشياطين﴾ (٧) أي الحيات، وتقول العرب: إتّق تلك الدابة فإنّها شيطان.

وفي الحديث: «إذا مرَّ الرجل بين يدي أحدكم وهو يمتطي فليمنعه فإن أبى فليقاتله فإنّه شيطان».

وروي عن النبي ﷺ: إنّه نظر الى رجل يتبع حماماً طائراً فقال: «شيطان يتبع شيطاناً (^^)» . [٧٤]

⁽١) سورة البقرة: ١٨٧.

⁽٢) سورة النساء: ٢.

⁽٣) آل عمران: ٥٢.

⁽٤) لسان العرب: ١٥ / ٤٣٥.

⁽٥) لسان العرب: ٣/ ١٥٦.

 ⁽٦) النضناض من الحيّات: التي أخرجت لسانها تحركه، أو التي لا تستقر في مكان، أو التي إذا نهشت قتلت من ساعتها.

⁽٧) سورة الصافات: ٦٥.

⁽A) وفي بعض المصادر: شيطانه.

⁽٩) مسند أحمد: ٢ / ٣٤٥؛ كنز العمال: ١٥ / ٢١٨.

أراد الراعي الخبيث الداعي.

ويُحكى عن بعضهم إنه قال في تضاعيف كلامه: وكل ذلك حين ركبني شيطان قيل له: وأي الشياطين ركبك؟ قال: الغضب.

وقال أبو النجم :

إنّــي وكــل شـاعــر مــن الــبــشــر شيطانه أنــثـى وشيطاني ذكـر(١) ﴿قالوا إنّا معكم﴾ أي على دينكم وأنصاركم.

﴿إِنَّمَا نَحِن مُسْتَهَزُؤُنَ﴾ بمحمد وأصحابه.

﴿الله يستهزىء بهم﴾ أي يجازيهم جزاء استهزائهم، فسُمّي الجزاء باسم الابتداء إذ كان مثله في الصورة كقوله ﴿جزاء سيئة سيئة مثلها﴾(٢) فسُمّي جزاء السيئة سيئة.

وقال عمرو بن كلثوم :

ألا لا يحبها نبي أحد عملينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا^(٣) وقال آخر:

نسجازيه م كيل الصواع بما أتوا ومن يركب ابن العمّ بالظلم يُظلم في فلم فسمّى الجزاء ظلماً.

وقيل: معناه: الله يوبّخهم ويعرضهم ويُخطّيء فعلهم؛ لأنّ الاستهزاء والسخرية عند العرب العيب والتجهيل، كما يُقال: إنّ فلاناً يُستهزأ به منذ اليوم، أي يُعاب. قال الله ﴿إذا سمعتم آيات الله يُكفر بها ويُستهزأ بها﴾(٤) أي تُعاب، وقال أخباراً عن نوح ﷺ: ﴿إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم كما تسخرون﴾(٥).

وقال الحسن: معناه: الله يُظهر المؤمنين على نفاقهم.

وقال ابن عباس: هو أن الله يُطلع المؤمنين يوم القيامة وهم في الجنة على المنافقين وهم في النار، فيقولون لهم: أتحبّون أن تدخلوا الجنة، فيقولون: نعم؛ فيفتح لهم باب من الجنة، ويُقال لهم: ادخلوا فيسبحون ويتقلبون في النار، فإذا انتهوا إلى الباب سُدّ عليهم، وردّوا إلى

⁽١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٩ / ٤٢٥.

⁽۲) سورة الشورى: ٤٠.

⁽٣) لسان العرب: ٣/ ١٧٧ و ٨/ ٦٤.

⁽٤) سورة النساء: ١٤٠.

⁽٥) سورة هود: ٣٨.

النار ويضحك المؤمنون منهم، فذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهِن أَجِرِمُوا كَانُوا مِن اللَّهِن آمنوا يضحكون (١) إلى قوله: ﴿فاليوم الذين آمنوا من الكفّار يضحكون ﴿(١).

الأعمش عن خيثمة عن عدي بن حاتم قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤمر بناس من الناس إلى الجنة، حتى إذا دنوا منها ووجدوا رائحتها ونظروا إلى ما أعدُّ الله فيها لأهلها من الكرامة، نودوا: أن اصرفوهم عنها. قال: ويرجعون بحسرة وندامة لم يرجع الخلائق بمثلها. فيقولون: يا ربّنا لو أدخلتنا النار قبل أن تَرينا ما أريتنا كان أهون علينا. فيقول الله جل جلاله: هذه الذي أردت بكم هبتم الناس ولم تهابوني وأجللتم الناس ولم تجلّوني وكنتم تراؤون الناس بأعمالكم خلاف ما كنتم ترونني من قلوبكم. فاليوم أذيقكم من عذابي مع ما حرمتكم من ثوابي» [٥٧](٣).

وقيل: هو خذلانه إياهم وحرمانهم التوفيق والهداية.

وهو قوله فيما بعد: ﴿ويمدهم﴾ يتركهم، ويمهلهم ويُطيل لهم، وأصله: الزيادة، ويُقال: مدّ النهر، ومدّة: زمن آخر.

وقرأ ابن محيصن وشبل: ﴿ويمدهم﴾ بضم الياء وكسر الميم وهما لغتان بمعنى واحد؛ لأنَّ المد أكثر ما يأتي في الشر والإمداد في الخير. قال الله عزَّ وجلَّ في المد: ﴿وَنَمَدُّ لَهُ مَن العذاب مدّا﴾(٤)، وقال في الإمداد: ﴿وأمددناكم بأموال وبنين﴾(٥) وقال: ﴿أيحسبون أنَّما نمدّهم به من مال وبنين ﴾ (٦)، وقال: ﴿ويُمددكم بأموال وبنين ﴾ (٧).

﴿ في طغيانهم ﴾ كفرهم وضلالتهم وجهالتهم، وأصل الطغيان: مجاوزة القدر، يُقال: ميزان فيه طغيان، أي مجاوزة للقدر في الإستواء. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَا طَغَى الْمَاءَ﴾ ^(٨) أي جاوز حدّه الذي قدّر له، وقال لفرعون: ﴿إِنَّه طَعَى﴾ (٩) أي أسرف في الدعوى حينما قال: ﴿أَنَا ربكم الأعلى ﴾ (١٠).

﴿ يعمهون ﴾ يمضون، يترددون في الضلالة متحيرين.

يُقال: عمه يعمه عمهاً وعموهاً، وعمها فهو عمه، وعامه: إذا كان جاثراً عن الحق. قال

أعمى الهُدى بالجاهلين العُمَّه(١١) ومَسهْمَده أَطْرَافُدهُ في مَسهْمَده

> سورة المطففين: ٢٩. (1)

> > سورة المطففين: ٣٤. (٢)

كنز العمال: ٣ / ٤٨٤ بتفاوت. (٣)

سورة مريم: ٧٩. (٤)

سورة الإسراء: ٦. (0)

سورة المؤمنون: ٥٥. (7)

- سورة نوح: ۱۲.
- (٨) سورة الحاقة: ١١.
 - (٩) سورة طه: ٢٤.
- (١٠) سورة النازعات: ٢٤.
- (١١) لسان العرب: ١٣ / ١٩٥.

﴿أُولئك الذين اشتروا الضلالة بالهُدى ﴿:

قال ابن عباس: أخذوا الضلالة وتركوا الهُدى، ومعناه: إنهم استبدلوا الكفر على الإيمان، وإنّما أخرجه بلفظ الشّرى والتجارة توسّعاً؛ لأن الشرى والتجارة راجعان إلى الإستبدال والإختيار؛ وذلك أنّ كل واحد من البيعين يختار ما في يدي صاحبه على ما في يديه، وقال الشاعر:

أخذتُ بالبُحمَّة رأساً إِزْعَرَا وبالثنايا الواضِحات الدُّرُدُرَا وبالطويل العُمْر عمراً جَيدَرا كما اشترى المسلم إذ تنصّرا(١) أي اختار النصرانية على الإسلام.

وقرأ يحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق: ﴿اشتروا الضّلالة﴾ بكسر الواو؛ لأنّ الجزم يُحرّك الى الكسرة العدوى بفتحها حركة إلى أخف الحركات.

﴿ فما ربحت تجارتهم ﴾: أي فما ربحوا في تجارتهم.

تقول العرب: ربح بيعك، وخسرت صفقتك، ونام ليلك. أي ربحت وخسرت في بيعك، ونمت في ليلك.

قال الله عزّ وجلّ: ﴿فَإِذَا عَزِمُ الْأَمْرِ﴾ (٢)، وقال: ﴿بِل مَكُو اللَّيْلُ وَالنَّهَارِ﴾ (٣).

قال الشاعر:

وأعسور مسن نسيسهان أمّسا نسهاره فأعسمي وأمّسا ليله فبصير (٤) وقال آخر:

﴿ وَمَا كَانُوا مَهْتَدِينِ ﴾ : من الضلالة، وقال: مصيبين في تجاراتهم.

قال سفيان الثوري: كلكم تاجر فلينظر امرؤ ما تجارته؟ قال الله ﴿فما ربحت تجارتهم﴾ وقال: ﴿هل أَذَّلُكُم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم﴾ (٦).

⁽١) التبيان ـ الطوسى ـ: ١ / ٨٣.

⁽٢) سورة محمد: ٢١.

⁽٣) سورة سبأ: ٣٣.

⁽٤) جامع البيان للطبري: ١ / ٢٠٢.

⁽٥) جامع البيان للطبري: ١ / ٢٠٢.

⁽٦) سورة الصف: ١٠.

مَشَلُهُمْ كَمَثَلِ الذِي اسْتَوْفَدَ الرَّا فَلَمَّا أَصْابَتْ مَا حَوْلُهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَرَكَهُمْ فِي ظَلَمَت لَا يَجْمُونَ اللَّهُ مِنْ السَمَاءِ فِيهِ ظُلُمَتُ وَرَعْدُ وَرَقْ يَجْعَلُونَ يَجْمُونَ السَمَاءِ فِيهِ ظُلُمَتُ وَرَعْدُ وَرَقْ يَجْعَلُونَ مَنْ مُثَمَّ فِي مَنْ السَمَاءِ فِيهِ ظُلُمَتُ وَرَعْدُ وَرَقْ يَجْعَلُونَ السَمَاءِ فِيهِ ظُلُمَتُ وَرَعْدُ وَرَقْ يَجْعَلُونَ أَسَاءِ عَمْ فِي مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ عَلَى كُلّ شَيْءٍ أَسَاءً لَهُم مَشُوا فِيهِ وَإِذَا أَظُلَمُ عَلَيْمَ قَامُوا وَلَوْ شَآءَ اللّهُ الدّهَبَ فِسَمْعِهُمْ وَأَنْصَارِهُمْ إِنَ اللّهُ عَلَيْمَ قَامُوا وَلَوْ شَآءَ اللّهُ الدّهَبَ فِسَمْعِهُمْ وَأَنْصَارِهُمْ إِنَ اللّهُ عَلَى كُلّ شَيْءٍ وَاللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ الدّهَبَ فِيمَامِهُمْ وَأَنْصَارِهُمْ إِنَ اللّهُ عَلَى كُلّ شَيْءٍ وَاللّهُ مَنْهُوا فِيهِ وَإِذَا أَظُلَمُ عَلَيْمَ قَامُوا وَلَوْ شَآءَ اللّهُ الدّهَبَ فِسَمْعِهُمْ وَأَنْصَارِهُمْ إِنَ اللّهُ عَلَى كُلّ شَيْءٍ وَاللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللل

﴿مثلهم﴾ شبههم. ﴿كمثل الذي﴾ بمعنى الذين، دليله سياق الآية نظير قوله تعالى: (والذي جاء بالصدق وصدّق به ثم قال ﴿أولئك هم المتّقون﴾(١).

وقال الشاعر:

وانّ اللذي حمانت بعضلج دماؤهم هم القوم كلّ القوم يا أمّ خالد (٢) ﴿ الله واستجاب .

قال الشاعر:

وداع دعانا من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب (٣)

﴿ فَلَمَا أَضَاءَتَ ﴾ النار ﴿ مَا حُولُه ﴾ يقال: ضاء القمر يضوء ضوءاً، وأضاء يضيء إضاءةً وأضاء غيره: ﴿ فَلَّمَا أَضَاءَتُ ﴾ النار يكون لازماً ومتعدّياً.

وقرأ محمد بن السميقع (ضاءت) بغير ألف. و(حوله) نصب على الظرف.

﴿ ذهب الله بنورهم ﴾ أي أذهب الله نورهم، وإنما قال: (بنورهم) والمذكور في أوّل الآية النار؛ لأنّ النار شيئان النّور والحرارة فذهب نورهم وبقيت الحرارة عليهم.

﴿وتركهم في ظلمات لا يبصرون﴾: قال ابن عباس وقتادة والضحّاك ومقاتل والسدي: نزلت هذه الآية في المنافقين. يقول: مثلهم في كفرهم ونفاقهم كمثل رجل أوقد ناراً في ليلة مظلمة في مفازة فأستضاء بها فاستدفأ ورأى ما حوله فأتّقى ما يحذر ويخاف فأمن، فبينا هو كذلك إذ طفئت ناره فبقي مظلماً خائفاً متحيّراً، كذلك المنافقون إذا أظهروا كلمة الإيمان استناروا بنورها واعتزوا بعزها وناكحو المسلمين ووارثوهم وقاسموهم الغنائم وأمّنوا على أموالهم وأولادهم، فاذا ماتوا عادوا الى الخوف والظلمة وهووا في العذاب والنقمة.

⁽١) سورة البقرة: ١٧٧.

⁽٢) كتاب العين: ٨ / ٢٠٩، بدل (بفلح) كلمة (بفلج).

⁽٣) لسان العرب: ١ / ٢٨٣.

وقال مجاهد: إضاءة النار: إقبالهم الى المسلمين والهدى، وذهاب نورهم: إقبالهم الى المشركين والضّلالة.

على طاعة الله تعالى وإقامة التوراة والإيمان بمحمد ﷺ رسول إذا خرج: فلا تفرّقوا عنه وانصروه وقد كنت أطمع أن أدركه، ثمّ مات قبل خروج النبي ﷺ فقبلوا منه، ثم لمّا خرج رسول الله ﷺ كفروا به فضرب الله لهم هذا المثل.

وقال الضحاك: لمّا أضاءت النار أرسل الله عليه ريحاً قاصفاً فأطفأها، فكذلك اليهود كلمّا أوقدوا ناراً لحرب محمد ﷺ أطفأها الله.

ثم وصفهم جميعاً فقال: ﴿صِمُّ ﴾: أي هم صمٌّ عن الهدى فلا يسمعون.

﴿بِكُمُّ﴾: عنه فلا يقولون.

﴿عُمِيُّ﴾: عنه فلا يرونه.

وقيل: ﴿صِمُّ يتصاممون عن سماع الحقّ، ﴿بِكُمُّ يتباكمون عن قول الحقّ، ﴿عميُّ ﴾ يتعامون عن النظر الى الحق بغير إعتبار.

وقرأ عبد الله: ﴿صمّاً بكماً عمياً﴾ على معنى وتركهم كذلك، وقيل: على الذّم، وقيل: على الدّم، وقيل: على الحال.

﴿ فَهُم لا يرجعون ﴾ عن الضلالة والكفر الى الهداية والإيمان.

ثم قال: ﴿أُو كَصَيِّبِ﴾ هذا مثل آخر ضربه الله لهم أيضاً معطوف على المثل الأوّل مجازه: مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً ومثلهم أيضاً كصيّب.

قال أهل المعاني: (أو) بمعنى الواو، يريد وكصيّب، كقوله تعالى: ﴿أَم تريدون﴾(١) وأنشد الفرّاء:

وقد زعمت سلمي بأنّي فاجر لنفسي تقاها أو عليها فجورها(٢)

⁽١) سورة البقرة: ١٠٨.

⁽٢) لسان العرب: ١٤ / ٥٥.

[فاستوعب] الأرض لما أن سرا

تىنىزّل مىن جىوّ الىسىماء يىصوب^(١)

وريح الـخـزامـي ونـشـر الـقـطـر^(٢)

وأنشد أبو عبيدة:

يصيب قد راح يسروي السغُدُرا

وأصله من صاب يصوب صوباً إذا نزل.

قال الشاعر:

فسلسست لأنسسي ولكسن لسملاك وقال أمرء القيس:

كأن المسدام وصوب الغسمام في في السماء .

واختلف النّحاة في وزنه من الفعل، فقال البصريون: هو على وزن فيعل بكسر العين، ولا يوجد هذا المثال إلاّ في المعتل نحو سيّد وميّت وليّن وهيّن وضيّق وطيّب، وأصله صهيوب، فجعلت الواو ياء فأدغمت إحدى اليائين في الأُخرى.

وقال الكوفيون: هو وأمثاله على وزن فعيل بكسر العين وأصله: صَييِبْ فاستثقلت الكسرة عِلَى الياء فسُكّنت وأدغمت إحداهما في الأخرى وحرّكت الى الكسر.

والسماء: كلّ ما علاك فأظلك (٣) وأصله: سماو؛ لأنه من سما يسمو، فقلبت الواو همزة لأنّ الألف لا تخلو من مدّة وتلك المدّة كالحركة، وهو من أسماء الأجناس، يكون واحداً أو جمعاً، قال الله: ﴿ ثُمّ استوى الى السماء ﴾ (٤) ثم قال: ﴿ فسوّاهنّ سبع سماوات ﴾ (٥).

وقيل: هو جمع واحدتها سماوة، والسموات جمع الجمع.

قال الرّاجز:

سماوة الهلال حتى احقوقفا طي الليالي زلفا فزلفا (١)

﴿ فَيه ﴾ أي في الصيّب، وقيل: في الليل كناية عن [ضمير] مذكور، وقيل: في السماء؛ لأنّ المراد بالسماء السّحاب، وقيل: هو عائد الى السماء على لغة من يذكرها.

⁽١) لسان العرب: ١٠ / ٣٩٤، وتاج العروس: ١ / ٣٣٩.

⁽۲) تاج العروس: ۳ / ٥٦٥.

⁽٣) لسان العرب: ١٤ / ٣٩٨.

⁽٤) سورة البقرة: ٢٩.

⁽ع) سوره البسرة، ، ، . (د) - العامد هاد

 ⁽٥) سورة البقرة: ٢٩.
 (٦) لسان العرب: ٩ / ٥٢، ولكن العبارة هكذا:

طى السيالي زلىفا فرالىفا

سماوة السلال حتى احقوقفا

قال الشاعر:

فلو رفع السماء إليه قوماً ليحقنا بالسماء مع السّحاب(١) والسماء يذكّر ويؤنّث. قال الله تعالى: ﴿السماء منفطرٌ به﴾(٢). وقال: ﴿إذا السماء انفطرت﴾(٣).

﴿ ظلمات ﴾: جمع ظلمة، وضُمَّت اللام على الإتباع بضمَّ الظاء.

وقرأ الأعمش: (ظُلْمات) بسكون اللام على أصل الكلام لأنَّها ساكنة في التوحيد.

كقول الشاعر وهو ذو الرّمّة:

أبتْ ذكر مَنْ عودن أحشاء قلبه خفوقاً ورفصات الهوى في المفاصل⁽¹⁾ ونزّل الفاء ساكنة على حالها في التوحيد.

وقرأ أشهب العقيلي: (ظلمات) بفتح اللام، وذلك إنّه لمّا أراد تحريك اللام حرّكها الى أخفّ الحركات.

كقول الشاعر:

فلمّا رأونا بادياً ركباتنا على موطن لا نخلط (٥) الجدّ بالهزل (٦) ﴿ورعدٌ﴾: وهو الصوت الذي يخرج من السحاب.

﴿وبرق﴾: وهو النار الذي تخرج منه.

قال مجاهد: الرعد ملك يسبِّح بحمده، يقال لذلك الملك: رعد، والصّريم أيضاً رعد.

والبرق: ملك يسوق السحاب.

وقال عكرمة: الرعد ملك موكّل بالسحاب يسوقها كما يسوق الراعي الإبل(٧).

شهر بن جوشب: الرعد ملك يزجي السحاب كما يحثّ الراعي الإبل فاذا انتبذت السحاب ضمّها فاذا اشتدَّ غضبه طار من فيه النار فهي الصواعق.

⁽١) لسان العرب: ١٤ / ٣٩٨.

⁽٢) سورة المزمل: ١٨.

١) سوره المرمل ١٨٠.

⁽٣) سورة الإنفطار: ١.

⁽٤) لسان العرب: ١ / ٤٧٥.

⁽٥) في تفسير القرطبي: «نخلط» بدلاً من «يخلط».

⁽٦) تفسير القرطبي: ١٦ / ٣١٠.

⁽٧) زاد المسير: ١ / ٣٤.

ربيعة بن الأبيض عن علي ﷺ قال: البرق مخاريق الملائكة (١١).

وقال أبو الدرداء: الرعد للتسبيح، والبرق للخوف والطمع، والبرد عقوبة، والصواعق للخطيئة، والجراد رزق لقوم وزجر لآخرين، والبحر بمكيال، والجبال بميزان.

وأصل البرق من البريق والضوء، والصواعق: المهالك، وهو جمع صاعقة، والصاعقة والصاعقة والصعقة: المهلكة، ومنه قيل: صعق الإنسان، إذا غشيَ عليه، وصعق، إذا مات.

﴿حذر الموت﴾ أي مخافة الموت، وهو نصب على المصدر، وقيل لنزع حرف الصفة. وقرأ قتادة: حذار الموت.

﴿والله محيط بالكافرين﴾ أي عالم بهم، يدل عليه قوله: ﴿وأنَّ الله قد أحاط بكلِّ شيء علما﴾(٢).

وقيل: معناه: والله مهلكهم وجامعهم، دليله قوله: ﴿إِلاَّ أَنْ يَحَاطُ بِكُم﴾ (٣): أي تهلكوا جميعاً.

وأمال أبو عمرو والكسائي (الكافرين) في حال الخفض والنّصب ولكسرة الفاء والراء.

﴿ يَكَادُ البَرَقَ ﴾ أي يقرب. يقال: كاد، أي قرب ولم يفعل، والعرب تقول: كاد يفعل ـ بحذف أن ـ فاذا سببّوه بقي قالوا: كاد أن يفعل، والأوّل أوضح وأظهر. قال الشاعر:

قد كاد من طول البلي أن تمسحا

﴿يخطف أبصارهم﴾: أي يخطفها ويشغلها، ومنه الخطّاف.

وقرأ أبيّ: يتخطف.

وقرأ ابن أبي إسحاق: نصب الخاء والتشديد (يخطّف) فأدغم. وقرأ الحسن: كسر الخاء والطّاء مع التشديد أتبع الكسرة الكسرة.

وقرأ العامة: التخفيف لقوله: ﴿ فتخطفه الطَّيرِ ﴾ (٤) وقوله: ﴿ إِلَّا مِن خطف الخطفة ﴾ (٥).

﴿كلَّما﴾: حرف علة ضمّ إليه (ما) الجزاء فصار أداة للتكرار، وهي منصوبة بالظرف، ومعناهما: متى ما.

⁽١) السنن الكبرى (البيهقي): ٣ / ٣٦٣؛ الصحاح (الجوهري): ٤ / ١٤٦٧.

⁽٢) سورة الطلاق: ١٢.

⁽۳) سورة يوسف: ٦٦.

⁽٤) سورة الحج: ٣١.

⁽٥) سورة الصافات: ١٠.

﴿أَضَاءَ لَهُمْ مَشُوا فَيُهُ﴾: وفي حرف عبد الله [.....](١).

﴿ وَإِذَا أَظُلُّمُ عَلَيْهُمُ قَامُوا ﴾: أي أقاموا ووقفوا متحيّرين.

القول في معنى الآيتين ونظمهما وحكمهما

قوله تعالى: ﴿أو كصيب﴾ أي كأصحاب صيب، كقوله: ﴿واسأل القرية﴾ (٢) شبههم الله في كفرهم ونفاقهم وحيرتهم وترددهم بقوم كانوا في مفازة في ليلة مظلمة فأصابهم مطرفيه ظلمات من صفتها إنّ الساري لا يمكنه المشي من ظلمته، فذلك قوله: ﴿إِذَا أَظلم عليهم قاموا﴾.

ورعد من صفته أن يضع السامع يده الى أذنه من الهول والفرق مخافة الموت والصعق، ذلك قوله تعالى: ﴿يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت﴾.

وبرق من صفته أنْ يقرب من أن يخطف أبصارهم ويذهب بضوئها ونعيمها من كثرته وشدّة توقدّه، وذلك قوله ﴿يكاد البرق يخطف أبصارهم﴾.

وهذا مثل ضربه الله تعالى للقرآن واجماع الناس والكافرين معه:

فالمطر: هو القرآن لأنه حياة الجنان كما أن المطر حياة الأبدان.

﴿ فيه ظلمات﴾ وهو ما في القرآن من ذكر الكفر والشرك والشك وبيان الفتن والمحن.

﴿ورعد﴾: وهو ما خوّفوا به من الوعيد وذكر النار والزّواجر والنواهي.

﴿ وبرق﴾: وهو ما في القرآن من الشفاء والبيان والهدى والنّور والرعد وذكر الجنة.

فكما أنّ أصحاب الرعد والبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم حذر الموت كذلك المنافقون واليهود والكافرون يسدّون آذانهم عند قراءة القرآن ولا يصغون إليه مخافة ميل القلب الى القرآن فيؤدّي ذلك الى الإيمان؛ لأنّ الإيمان بمحمد ﷺ عندهم كفر والكفر موت.

وقال قتادة: هذا مثل ضربه الله للمنافق لجبنه، لا يسمع صوتاً إلا ظنّ أنه قد أتي ولا يسمع صياحاً إلا ظنّ إنه ميّت أجبن قوم وأخذ له للحق^(٣) كما قال في آية أخرى: ﴿يحسبون كلّ صيحة عليهم هم العدّو﴾ (٤).

⁽١) غير مقروءة في المخطوط.

 ⁽۲) سورة يوسف: ۸۲.

⁽٣) تفسير الدر المنثور: ١ / ٣٣.

⁽٤) سورة المنافقون: ٤.

وقوله: ﴿كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا﴾ يعني المنافقين إذا أظهروا كلمة الإيمان أمِنوا وصارت لهم نوراً فاذا ماتوا عادوا الى الخشية والظلمة.

قتادة: والمنافق إذا كثر ماله وحَسُن حاله وأصاب في الإسلام رخاءً وعافية ثبت عليه فقال: أنا معكم، وإذ ذهب ماله وأصابته شدّة، قام متحيراً وخفق عندها فلم يصبر على بلائها ولم يحتسب أجرها. وتفسيره في سورة الحجّ ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف﴾(١) الآية.

الوالبي عن ابن عباس: هم اليهود لما نصر رسول الله ﷺ ببدر طمعوا وقالوا: هذا والله النبي الذي بشرّنا به موسى لا تردّ له راية، فلمّا نكب بأُحد ارتدّوا وسكتوا.

﴿ولو﴾: حرف تمنّي وشك وفيه معنى الجزاء وجوابه اللام.

ومعنى الآية: ﴿ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم﴾: أي أسماعهم وأبصارهم الظاهرة كما ذهب بأسماعهم وأبصارهم الباطنية حتى صاروا صمّاً بكماً عمياً.

﴿إِنَّ الله على كل شيء قدير﴾ قادر، وكان حمزة يكسر شاء، وجاء وأمثالها لانكسار فاء الفعل، إذا أخبرت عن نفسك قلت: شئت وجئت وزدّت وطبت وغيرها.

يَنَائِبُهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبِلِكُمْ لَقَلَكُمْ نَشَقُونَ ﴿ الذِي حَمَلَ لَكُمُ الأَرْضَ فِرَشَا وَالشَمَاءَ بِنَاءَ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْجَ بِهِ. مِنَ الشَّمَاتِ رِزْقًا لَكُمُّ صَلَا عَمَلُوا بِقِد اندَادًا وَالنَّمُ مَنَدُونَ ﴿ وَالْ الْحَدَالَ مِن وَلَهُمُ مَنَا وَالنَّمُ مَنَا وَالنَّمُ مَنَا وَالنَّمُ مَنْ وَأَوْمُوا شَهَدَاءَكُم وَالنَّمُ مَنْ وَلَوْ اللَّهِ إِن كُنتُم صَدِفِينَ ﴿ فَلَ مَنْ وَلَوْلَ مَنْ عَلَوْا فَالنَّقُوا النَّارَ الذِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ فِن دُونِ اللّهِ إِن كُنتُم صَدِفِينَ ﴾ فإن لَمْ تَقْعَلُوا وَلَن تَفْعَلُوا فَالنَّقُوا النَّارَ الذِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أَعِنَا لَكُونِ اللّهِ إِن كُنتُم صَدِفِينَ ﴾ وَيَشِهُم النَّاسُ وَالْحِجَارُةُ المَنْ اللّهِ وَلَوْدُهُمُ النَّاسُ وَالْحَجَارَةُ الْمَنْفِقِينَ ﴾ وَيَشِهُمُ النَّاسُ وَالْحَجَارُةُ اللّهُ وَلَوْلَ مِنْ عَنْهُمُ اللّهُ مِنْ مَنْكُونَ اللّهُ وَلَوْلُونَ مِنْ عَنْهُم وَلَهُمْ فِيهَا الْوَنَامُ مِن مَنْ مَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ مِنْ مُنْ وَلَوْلُ مِنْهُ إِن لَمْ مَنْ فَيْكُوا اللّهُ وَلَوْلُونَ اللّهُ وَلُولُوا مِنْهُ اللّهُ وَلُولُوا مِنْهُ اللّهُ وَلُولُ مِنْ اللّهُ وَلُمُ اللّهُ مَا مُنْهُ وَلَوْلًا فِيهُ وَلُولُونَ وَلَيْكُمْ وَلَوْلًا فِيهُ اللّهُ وَلَولًا مِنْهُ وَلَوْلًا فِيهُ اللّهُ وَلَوْلًا فَلَولُوا هَلَوا الْمُؤْلِقُ وَلَوْلًا فِيهُ اللّهُ وَلَالِهُ وَلَوْلًا فَلَولُوا هَلَالًا مُؤْلًا وَلَولُولُولُولُوا مِنْهُ اللّهُ وَلَولُوا مِنْهُ اللّهُ اللّهُ وَلَمُوا مِنْهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ وَلَقُوا مِنْهُ اللّهُ وَلَولُوا مِنْهُ اللّهُ وَلَاللّهُ اللّهُ وَلِيلًا فَاللّهُ وَلَولُوا مِلْلُولُ مَنْهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَولُولُ وَلَولُوا مِنْهُ اللّهُ وَلَولُولُولُوا مِلْكُولُ اللّهُ اللّهُ وَلَولُوا مِنْهُ اللللّهُ وَلَولُولُ مَلْمُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسِ ﴾: قال ابن عباس: ﴿ يَا أَيُهَا النَّاسِ ﴾ خطاب أهل مكة، و﴿ يَا أَيُهَا اللَّيْنِ آمنوا ﴾ خطاب أهل المدينة، وهو هاهنا عام.

﴿اعبدوا﴾ وحدوا وأطيعوا. ﴿ربكم الذي خلقكم﴾ أوجدكم وأنشأكم بعد أن لم تكونوا شيئاً. ﴿والذين﴾ أي وخلق الذين ﴿من قبلكم﴾ ﴿لعلكم تتقون﴾: لكي تنجوا من السُحت والعذاب.

قال سيبويه: لعل وعسى حرفا ترج وهما من الله [.....]^(۲).

⁽١) سورة الحج: ١١. (٢) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

﴿الذي جعل لكم الأرض فراشا﴾ بساطاً ومقاماً ومناماً. ﴿والسماء بناءً﴾ سقفاً مرفوعاً محفوظاً.

﴿ وَأَنْزَلَ مَنِ السَمَاءِ ﴾: من السحاب. ﴿ مَاءاً ﴾ وهو المطر ﴿ فَأَخْرِج بِه من الثمرات ﴾ من الوان الثمرات وأنواع النبات.

﴿رِزْقاً﴾ طعاماً. ﴿لكم﴾ وعلفاً لدوابكم.

أتــيــمــا تــجــعــلــون إلـــيّ نــدّاً ومـا تــيــم لــذي حـــــب نــديــد(١) ﴿وَانْتُم تَعْلَمُونَ﴾ إنّه واحد وأنّه خالق هذه الأشياء.

قال ابن مسعود في قوله: ﴿ فلا تجعلوا لله أنداداً ﴾ قال: أكفّاء من الرجال تطيعوهم في معصية الله.

وقال عكرمة: هو قول الرجل: لولا كلبنا لدخل اللص دارنا.

﴿ وَإِنْ كُنتُم فِي رَبِ ﴾ الآية نزلت في الكفّار، وذلك أنهم قالوا لما سمعوا القرآن: ما يشبه هذا كلام الله وإنّا لفي شكّ منه، فأنزل الله تعالى ﴿ وإن كنتم ﴾ يا معشر الكفّار، [وإن] (٢٠ لفظة جزاء وشرط، ومعناه: إذ؛ لأنّ الله تعالى علم إنهم شاكّون كقوله: ﴿ وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين ﴾ (٢٠) مؤمنين ﴾ (٣٠) وقوله: ﴿ يا أيها الذين آمنوا إتّقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين ﴾ (٢٠).

قال الأعشى:

بانت وقد أسفرت في النفس حاجتها بعد ائتلاف وخير الودّ ما نفعا^(ه)

قال المؤرّخ: أصلها من السّورة وهي الوثبة: تقول العرب سرت إليه وثبت إليه.

قال العجاج:

وربّ ذي ســـرادق مـــحــجــور سـرت إلـيـه فـي أعــالـي الــــور

قال الأعشى:

⁽۱) تفسير القرطبي: ۹ / ۱۸۲.

⁽٢) غير موجودة في المخطوط، أضفناها لزيادة بيان المطلب.

⁽٣) سورة آل عمران: ١٣٩.

⁽٤) سورة البقرة: ٢٧٨.

⁽٥) جامع البيان للطبري: ١ / ٧٢.

- وسمعت حلفتها التي حلفت إن كان سمعك غير ذي وقر (١) ﴿ في ريب ﴾ أي في شك وتهمة.
 - ﴿ممَّا نزَّلنا على عبدنا﴾ محمد يعني القرآن.
 - ﴿ فَأَتُوا﴾ لم يأتوا بمثله، لأنّ الله علم عجزهم عنه.
- ﴿بسورة﴾ أصلها في قول بعضهم: من أسارت، أي أفضلت فحذفت الهمزة كأنّها قطعة من القرآن، وقيل: هي الدرجة الرفيعة، وأصلها من سور البناء، أي منزلة بعد منزلة. قال النابغة:
- ألم تر أنّ الله أعطاك سورة ترى كل مُلْك دونها يتذبذب (٢)

﴿من مثله﴾ يعني مثل القرآن، و(من) صلة كقوله تعالى: ﴿قل للمؤمنين يغضّوا من أبصارهن ﴾ ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ﴾ (٣).

كقول النابغة:

ولا أرى ملكاً في الناس يشبهه ولا أخا [لي] من الأقوام من أحد أي أحداً.

وقيل في قوله: (مثله): راجعة الى محمد ﷺ ومعناه: ﴿فَأَتُوا بِسُورَة مَن مِثْلُهُ أَي مِن رَجِل أُمِّي لا يُحسن الخط والكتابة.

﴿ وادعوا شهداءكُم﴾ يعني استعينوا بآلهتكم التي تعبدونها من دون الله.

وقال مجاهد والقرظي: ناساً يشهدون لكم.

وإنما ذكر الاستعانة بلفظ الدعاء على عادة العرب في دعائهم القائل في الحروب والشدائد: [يال] (٤) .

قال الشاعر:

فلمّا التقت فرساننا ورجالهم دعوا يا لكعب واعتزينا لعامر (٥)

⁽١) لسان العرب: ٥ / ٤٤.

⁽٢) لسان العرب: ٤ / ٣٨٦.

⁽٣) سورة النور: ٣٠ - ٣١.

⁽٤) كذا في المخطوط.

⁽٥) لسان العرب: ١٥ / ٥٣.

﴿إِن كنتم صادقين﴾ إنّ محمداً أسرّ قوله من تلقاء نفسه، فلما تحدّاهم وعجزوا [قال الله تعالى]: ﴿فإن لم تفعلوا﴾ أي فإن لم تجيئوا بمثل القرآن.

﴿ وَلَنْ تَفْعِلُوا ﴾: ولن تقدروا على ذلك.

وقيل ﴿فإن لم تفعلوا﴾ فيما مضى ﴿ولن تفعلوا﴾ فيما بقي.

﴿ فاتقوا النار التي وقودها ﴾ حطبها وعلفها ﴿ الناس والحجارة ﴾ قال الحسن ومجاهد: (وقودها) بضم الواو حيث كان وهو رديء، لأن الوقود بضم الراء المصدر وهو الالتهاب، والوقود بالفتح وهو ما يوقد به النار كالظهور والبرود، ومثليهما ومثل الوضوء والوُضوء.

وقرأ عبيد بن عمير: وقيدها الناس والحجارة.

قيل: تلك الحجارة [كجت الأرض النائية] مثل الكبريت يجعل في أعناقهم إذا إشتعلت فيها النار أحرق توهجها وجوههم، فذلك قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَتَّقِي بُوجِهِهُ سُوءَ العذابِ﴾(١).

اختلفوا في الحجارة، فقال ابن عباس وأكثر المفسّرين: إنها حجارة الكبريت [الأسود وهي أشد الأشياء حراً]، وقال حفص ابن المعلى: أراد بها الأصنام لأن أكثر أصنامهم كانت معمولة من الحجر، دليله قوله: ﴿إِنّكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنّم أنتم لها واردون﴾(٢).

وقيل: هي أن أهل النار إذا عيل صبرهم بكوا وشكوا فتنشأ سحابة سوداء مظلمة فيرجون الفرج ويرفعون رؤوسهم إليها فتمطرهم حجارة عظاماً كحجارة الرّحا، فتزداد النار اتّقاداً والتهاباً كنار الدنيا إذا زيد حطبها زاد لهيبها .

وقيل: ذكر الحجارة ها هنا تعظيماً لأمر النار لأنها لا تأكل الحجارة إلاّ إذا كانت فظيعة وهائلة.

﴿ أُعدَّت ﴾: خلقت وهُيئت للكافرين، وفي هذه الآية دليل على أنَّ النار مخلوقة؛ لأنَّ المعدَّ لا يكون إلاّ موجوداً.

﴿**وبشر**﴾ أي وأخبر.

﴿الذين آمنوا﴾ وأصل التبشير: إيصال الخبر السار على [مسامع الناس] ويستبشر به، وأصله من البشرة؛ لأنّ الإنسان إذا فرح بان ذلك في وجهه وبشرته، ثمّ كثر حتى وضع موضع الخبر فيما [ساء وسرّ] قال الله تعالى: ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾(٣).

⁽١) سورة الزمر: ٢٤.

⁽٢) سورة الأنبياء: ٩٨.

⁽٣) سورة آل عمران: ٢١.

﴿ وعملوا الصالحات﴾ أي الخصال والفعلات ﴿ الصالحات﴾ نعت لأسم مؤنث محذوف.

وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه في ﴿وعملوا الصالحات﴾: معناه أخلصوا الأعمال، يدلّ عليه قوله: ﴿فليعمل عملا صالحاً﴾(١) أي خالصاً لأن المنافق والمرائي لا يكون عمله خالصاً، وقال: أقاموا الصلوات المفروضات، دليله قوله تعالى: ﴿وأقاموا الصلاة﴾.

﴿إِنَا لا نضيع أجر المصلحين﴾ (٢) من المسلمين.

وقال ابن عباس: عملوا الصالحات فيما بينهم وبين ربّهم، وقال: العمل الصالح يكون فيه أربعة أشياء: العلم، والنية، والصبر، والاخلاص.

وقال سهل بن عبدالله: لزموا السنَّة؛ لأنَّ عمل المبتدع لا يكون صالحاً.

وقيل: أدّوا الأمانة، يدل عليه قوله: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالَحًا﴾ (٣) أي أميناً.

وقيل: تابوا، ودليله قوله تعالى: ﴿وتكونوا من بعده قوماً صالحين﴾(٤) أي التائبين.

﴿أَنْ لَهُم﴾: محل (أن) نصب بنزع حرف الصَّفة، أي بأنَّ لهم.

﴿ حِنَّاتَ ﴾: في محل النصب فخفض لأنها جمع التأنيث، وهي جمع الجنّة وهي البستان، سمّيت جنّة لاجتنانها بالأشجار.

﴿تجري من تحتها الأنهار﴾: أي من تحت شجرها ومساكنها. وقيل: بأمرهم، كقوله: (وهذه الأنهار تجري من تحتي﴾(٥) أي بأمري.

والأنهار: جمع نهر، سمّى نهراً لسعته وضيائه ومنه النهار.

وأنشد أبو عبيدة:

ملكتُ بها كفّي فأنهرتُ فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها(٢) أي وسعتها، يصف طعنة.

وأراد بالأنهار المياه على قرب الجوار لأن النهر لا يجري.

وقد جاء في الحديث: «أنهار الجنّة تجري في غير إخدود» [٧٦].

⁽١) سورة الكهف: ١١٠.

⁽٢) سورة الأعراف: ١٧٠.

⁽٣) سورة الكهف: ٨٢.

⁽٤) سورة يوسف: ٩.

⁽٥) سورة الزخرف: ٥١.

⁽٦) لسان العرب: ٥ / ٢٣٧.

﴿كلَّما﴾ متى ما **﴿رزقوا﴾** أطعموا **﴿منها﴾** من الجنّة **﴿من ثمرة﴾**: أي ثمره، و(من) صلة.

﴿رزقاً ﴾ طعاماً. ﴿قالوا هذا الذي رُزقنا ﴾ أُطعمنا ﴿من قبل ﴾: طعامهما، وقيل معناه: هذا الذي رزقنا من قبل، أي وعدنا الله في الدنيا وهو قول عطاء، و(قبل) رفع على الغاية، قال الله تعالى: ﴿لله الأمر من قبل ومن بعد ﴾(١).

﴿وَأَتُوا﴾ وجيئوا ﴿به﴾ بالرزق.

قرأ هارون بن موسى: (وأتوا) بفتح الألف، أراد أتاهم الخدم به.

﴿متشابهاً﴾ اختلفوا في معناه، فقال ابن عباس ومجاهد والربيع والسّدي: متشابهاً في الألوان، مختلفاً في الطعوم.

الحسن وقتادة: متشابهاً في الفضل ، خياراً كلّه؛ لأنّ ثمار الدنيا [تبقى] ويرذل منها، وإن ثمار الجنة لا يرذل منها شيء.

محمد بن كعب وعلي بن زيد: بمعنى يشبه ثمر الدنيا غير أنها أطيب.

وقال بعضهم: متشابهاً في الإسم مختلفاً في الطعم.

قال ابن عباس: ليس في الجنة شيء ممّا في الدنيا غير الأسماء.

﴿ وَلَهُم فَيُهَا ﴾ في الجنّات. ﴿ أَزُواجِ ﴾ نساء وجوار، يعني الحور العين.

قال ثعلب: الزوج في اللغة: المرأة والرجل، والجمع والفرد، والنوع واللون، وجميعها أزواج.

﴿مطهّرة﴾ من الغائط والبول والحيض والنفاس والمخاط والبصاق والقيء والمني والولد وكل قذر ودنس.

وقال إبراهيم النخعي: في الجنة جماع ما شئت ولا ولل^(٢).

وقيل: مطهّرة عن مساويء الأخلاق.

وقال يمان: مِطهّرة من الأثم والأذي.

قال النبي ﷺ إنّ أهل الجنة يأكلون ويشربون ولا يتفلون ولا يتغوّطون ولا يبولون ولا يتمخطون». قيل: فما بال الطعام؟ قال: «جشأ ورشح تجري من أعرافهم كريح المسك يلهمون التسبيح والتهليل كما يلهمون النفس» [۷۷] (۳۰).

⁽١) سورة الرَّوْم: ٤.

⁽٢) الدر المنثور: ١ / ٤٠.

⁽٣) كنز العمال: ١٤ / ٤٦٩ بتفاوت.

﴿ وهم فيها خالدون﴾ دائمون مقيمون لا يموتون فيها ولا يخرجون منها.

الحسن عن ابن عمر قال: سُئل رسول الله ﷺ عن الجنة: كيف هي؟

قال: «من يدخل الجنة يحيى ولا يموت وينعم ولا يبؤس ولا تبلى ثيابه ولا شبابه».

قيل: يا رسول الله كيف بناؤها؟ قال: «لبنة من فضّة ولبنةٌ من ذهب، بلاطها مسك أذفر، وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت، وترابها الزعفران» [٧٨](١).

وقال يحيى بن أبي كثير: إنّ الحور العين لتُنادينّ أزواجهنّ بأصوات حسان، فيقلن: طالما انتظرناكم، نحن الراضيات الناعمات الخالدات، أنتم حبّنا ونحن حبّكم ليس دونكم مقصد ولا وراءكم معذر.

وقال الحسن في هذه الآية: هنّ عجائزكم الغمض الرّمض العمش طُهّرن من قذرات الدنيا.

﴿إِنَّ الله لا يستحي أن يضرب مثلا﴾ هذه الآية نزلت في اليهود، وذلك أنّ الله تعالى ذكر في كتابه العنكبوت والذباب فقال: ﴿إِنَّ الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً﴾ (٢) الآية. وقال: ﴿الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت﴾ (٣) الآية، ضحكت اليهود وقالوا: ما هذا الكلام وماذا أراد الله بذكر هذه الأشياء الخبيثة في كتابه وما يشبه هذا كلام الله، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الله لا يستحي أن يضرب مثلا﴾ أي لا يترك ولا يمنعه الحياء أن يضرب مثلا أن تصف للحق شبهاً. ﴿ما بعوضة﴾. (ما) صلة، وبعوضة نصب يدلّ على المثل.

﴿ فَمَا فُوقِها ﴾: ابن عباس يعني الذباب والعنكبوت. وقال أبو عبيدة: يعني فما دونها.

﴿ وَأَمَّا الذين آمنوا ﴾ بمحمد والقرآن ﴿ فيعلمون ﴾ يعني أنَّ هذا المثل هو ﴿ أنه الحق ﴾ الصدق الصحيح. ﴿ من ربهم ﴾ .

⁽۱) الدر المنثور: ١ / ٣٦. (٢) سورة الحج: ٧٣.

⁽٣) العنكبوت: ٤١.

﴿وَأَمَّا الذِّينَ كَفُرُوا﴾ بمحمد ﷺ والقرآن. ﴿فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا﴾: أي بهذا المثل. فلمّا حذف الألف واللام نصب على الحال والقطع والتمام، كقوله: ﴿وله الدِّينَ واصباً ﴾(١).

فأجابهم الله تعالى فقال: أراد الله بهذا المثل ﴿يضلُّ به كثيراً ﴾ من الكافرين ذلك أنهم ينكرونه ويكذّبونه ﴿ويهدي به كثيراً ﴾ من المؤمنين يعرفونه ويصدّقون.

﴿ وما يضلّ به الاّ الفاسقين ﴾ الكافرين، وأصل الفسق: الخروج، قال الله تعالى: ﴿ ففسق عن أمر ربّه ﴾ (٢) أي خرج. تقول العرب: فسقت الرّطبة عن القشر، أي خرجت.

ثمّ وصفهم فقال: ﴿الذين ينقضون﴾ أي يتركون ويخالفون، وأصل النقض: الكسر.

﴿عهد الله﴾ أمره الذي عَهِد إليهم يوم الميثاق بقوله تعالى: ﴿السُّتُ بربُّكُم قالُوا بلَّى﴾ (٣) وما عهد إليهم في التوراة أن يؤمنوا بمحمد ﷺ [وضمّنه] نعته وصفته.

﴿من بعد ميثاقه﴾ توكيده وتشديده، وهو مفعال من الوثيقة.

﴿ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل﴾ يعني الأرحام، وقيل: هو الإيمان بجميع الرّسل والكتب، وهو نوع من الصّلة؛ لأنهم قالوا: ﴿نؤمن ببعض ونكفر ببعض﴾ (٤) فقطعوا، وقال المؤمنون: ﴿لا نفرّق بين أحد من رُسُله﴾ (٥) فوصلوا.

﴿ ويفسدون في الأرض ﴾ بالمعاصي وتعويق الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ والقرآن.

﴿ الله على الخاسرون ﴾: أي المغبونون بالعقوبة وفوت المثوبة، ثمّ قال: لمشركي مكّة على التعجّب:

﴿كيف تكفرون بالله وكنتم﴾ واو الحال ﴿أمواتاً﴾ نطفاً في أصلاب آبائكم ﴿فأحياكم﴾ في الأرحام في الدنيا ﴿ثم يميتكم﴾ عند انقضاء آجالكم. ﴿ثمّ يحييكم﴾ للبعث. ﴿ثمّ إليه ترجعون﴾ تأتون في الآخرة فيجزيكم بأعمالكم.

وقرأ يعقوب: ترجعون، وبيانه بفتح الأول وكسر الجيم جعل الفعل لهم.

﴿هُو الذي خلق لكم﴾ لأجلكم. ﴿مَا فِي الأرض جَمِيعاً ثُم استوى الى السماء﴾ أي قصد وعمد الى خلق السماء.

⁽١) سورة النحل: ٥٢.

⁽۲) سورة الكهف: ٥٠.

⁽٣) سورة الأعراف: ١٧٢.

⁽٤) سورة النساء: ١٥٠.

⁽٥) سورة البقرة: ٢٨٥.

﴿فسواهن سبع سماوات﴾ أي خلق سبع سماوات مستويات بلا فطور ولا شطور ولا عمد تحتها ولا علامة فوقها. ﴿وهو بكلّ شيء عليم﴾: عالم.

راد قال زبات بالمتبكد بإن جبيل في الأرض غلفة قالوا القبل هيئا من المنبلد وبها وتنبلك الهبند وقتن تشبخ بهندف وتقتوش الما قال بإن القلم ما لا فقتون في وعلم عامم الاحتمام للهما تراهم منها تراهم منها المنتبك فقال البغول باشتباء متولاء إن تحتم سندجين في قالم الشخيف لا يلم في إلا ما طلقاً إلك أن الديم المتبيم قال الزار الدي في من الفاق بالمتبيم قال الزار الدي للذي ين منتبل بالمتبيم قلل الزار الدي للذي ين منتبل بالمتبيم قلل الزار الديم المتبيم قال الزار الدي للذي ين منتبل من الزار الديم المتبيم الديم المتبيم الديم والمتبيم المتبيم قال الزار الديم المتبيم المتبيم الديم المتبيم الديم المتبيم الإن المتبيم المتبيم المتبيم المتبيم المتبيم المتبيم المتبيم الديم المتبيم المت

﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ ﴾ يعني: وقد قال، وقيل معناه: واذكر إذ قال ربَّك، وكل ما ورد في القرآن من هذا النحو فهذا سبيله.

و(إذ) و(إذا) حرفا توقيت، إلا أنّ (إذ) للماضي و(إذا) للمستقبل، وقد يوضع أحدهما موضع الآخر.

قال المبرّد: إذا جاء (إذ) مع المستقبل كان معناه ماضياً نحو قوله: ﴿وَإِذَ يَمَكُو بِكُ ﴾ (١) وإذ يقول، يريد وإذ مكر وإذ قال، وإذا وإذ جاء مع الماضي كان معناه مستقبلا كقوله: ﴿فَاذَا جَاءَتُ الطَامّة الكبرى ﴾ (٢) ﴿فَإِذَا جَاءَتُ الصّاحّة ﴾ (٣) ﴿إذَا جَاءَ نصر الله ﴾ (٤) أي يجيء، وقال الشاعر:

ثـــم جــزاه الـــلـــه عـــنـــا إذ جـــزا جــنّـات عــدن والـعـــلا إلـــى الـعـــلا(٥) أي يجزيه.

⁽١) سورة الأنفال: ٣٠.

⁽٢) سورة النازعات: ٣٤.

⁽٣) سورة عبس: ٣٣.

⁽فإذا جاءت الطآمة الكبرى: النازعات ـ ٣٤).

⁽٤) سورة النصر: ١.

⁽٥) لسان العرب: ١٥ / ٤٦٣، وتاج العروس: ١ / ٤٢٤.

﴿للملائكة﴾ الذين كانوا في الأرض، والملائكة: الرسل، واحدها ملك، وأصله: مالك، وجمعه: ملائكة، وهي من الملكة والمالكة والألوك الرسالة ويقال: ألكني الى فلان، أي كن رسولى إليه فقلبت، فقيل: ملاك. قال الشاعر:

فسلسست لأنسسيّ لكن لسملاك تنزّل من جوّ السماء يصوب^(١) ثمّ حذف الهمزة للخفّة وكثير استعماله فقيل: ملك.

قال النضر بن شميل في الملك: إن العرب لا تشتق فعله ولا تصرفه، وهو مما فات علمه.

﴿إني جَاعِل في الأرض خليفة ﴾ أي بدلا منكم ورافعكم إليّ، سُمّي (خليفة) لأنه يخلف الذاهب ويجيء بعده، فالخليفة مَن يتولى إمضاء الأمر عن الآمر، وقرأ [زيد بن علي](٢): (خليفة) بالقاف.

قال المفسرون: وذلك أن الله تعالى خلق السماء والأرض وخلق الملائكة والجن، فأسكن الملائكة السماء، وأسكن الجنّ الأرض، فعبدوا دهراً طويلا في الأرض ثم ظهر فيهم الحسد والبغي، فاقتتلوا وأفسدوا، فبعث الله إليهم جنداً من الملائكة يُقال لهم: الجن، رأسهم عدو الله إبليس وهم خُزّان الجنان اشتق لهم اسم من الجنّة فهبطوا إلى الأرض، وطردوا الجنّ عن وجهها فالحقوهم بشعوب الجبال، وجزائر البحر، وسكنوا الأرض وخفف الله عنهم العبادة، وأحبّوا البقاء في الأرض لذلك، وأعطى الله إبليس مُلك الأرض ومُلك سماء الدنيا وخزانة الجنان، فكان يعبد الله تارةً في الأرض، وتارةً في السماء، وتارة في الجنة.

فلما رأى ذلك دخله الكبر والعُجُب، وقال في نفسه: أعطاني الله هذا الملك إلاّ لأني أكرم الملائكة عليه، وأعظمهم منزلةً لديه؛ فلما ظهر الكبر جاء العزل، فقال الله له ولجنده: ﴿اني جاعل في الأرض خليفةً﴾ فلما قال لهم ذلك كرهوا؛ لأنّهم كانوا أهون في الملائكة عبادة، ولأنّ العزل شديد.

﴿قَالُوا أَتَجَعَلُ فِيهَا مِن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ بالمعاصي. ﴿وَيُسْفُكُ﴾ يصبُّ ﴿الدَّمَاءَ﴾ بغير حق.

فإن قيل: كيف علموا ذلك وهو غيب؟

والجواب عنه ما قال السّدي: لما قال الله لهم ذلك، قالوا: وما يكون من ذلك الخليفة؟ قال: تكون له ذرية، يفسدون في الأرض [ويتحاسدون] (٢) ويقتل بعضهم بعضاً (٤). قالوا عند ذلك: ﴿ أَتَجِعَلُ فَيِها ﴾ ومعناه: فقالوا، فحذف فاء التنسيق. كقول الشاعر:

⁽١) الصحاح: ١/ ١٦٥.

⁽٣) كذا في المخطوط.

 ⁽٤) تفسير الطبري: ١ / ٢٨٩.

⁽۲) تفسير القرطبي: ۱ / ۲٦٣.

لسمسا رأيست نسبسطسا أنسصسارا شسمسرّتُ عسن ركسبستسي الأزارا كسنتُ لسهسم مسن السنّسصساري جسارا^(۱)

أي فكنتُ لهم.

وقال أكثر المفسرين: أرادوا كما فعل بنو الجانّ قاسوا بالشاهد على الغائب، وقال بعض أهل المعاني: فيه إضمار واختصار معناه: أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ أم تجعل فيها من لا يفسد ولا يُسفك الدماء؟ لقوله تعالى: ﴿أَمن هو قانت آناء الليل﴾(٢) يعني كمن هو غير قانت، وهو اختيار الحسن بن الفضل.

﴿ونحن نِسبِّح بحمدك﴾ .

قال الحسن: يقولون: سبحان الله وبحمده، وهو صلاة الخلق وتسبيحهم وعليها يُرزقون. يدل عليه الحديث المروي عن أبي ذر إنه قال لرسول الله ﷺ: أي الكلام أفضل؟ قال: «ما أصطفاه الله تعالى لملائكته: سبحان الله وبحمده» [٧٩] (٣).

وقيل: معناه: ونحن نصلي لك بأمرك، والتسبيح يكون بمعنى التنزيه ويكون بمعنى الصلاة، ومنه قيل: للصلاة سُبحة، وقيل: معناه: نصلى، ونقرأ فيها فاتحة الكتاب.

﴿ وَنُقدَّس لَك ﴾ وننزهك واللام صلة، وقيل: هي لام الأجل، أي ونطهّر لأجلك قلوبنا من الشرك بك [وأبداننا] من معصيتك.

وقال بعض العلماء: في الآية تقديم وتأخير مجازها: ونحن نسبّح ونُقدّس لك بحمدك؛ لأنّه إذا حُملت الآية على التأويل الأول تنافي قول الملائكة المتزكية بالإدلال بالعمل، وإذا حُملت على هذا التأويل ضاهى قولهم التحدّث بنعمة الله واضافة [.....](3) إلى الله فكأنّهم قالوا: وأن سبّحنا وقدّسنا وأطعنا وعبدنا فذلك كلهُ بحمدك لا بأنفسنا، قال الله:

﴿إِنِّي أَعلَم مَا لَا تَعلَمُونَ﴾ من استخلافي في الأرص ووجه المصلحة فيه، فلا تعترضوا عليّ في حكمي وتدبيري، وقيل: أراد أني أعلمُ أنّ في من استخلفه في الأرض: أنبياء وأولياء وعلماء وصلحاء، وقيل: أني أعلم إنّهم يذنبون وأغفر لهم.

قال بعض الحكماء: إنّ الله تعالى أخرج [أدم] من الجنّة قبل أنْ يدخله فيها(٥). لقوله

ن (١) جامع البيان للطبري: ١ / ٤٥٤.

⁽٢) سورة الزمر: ٩.

^{· (}٣) مسند أحمد: ٥ / ١٤٨.

⁽٤) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

⁽٥) الدر المنثور: ١ / ٤٤.

﴿أَنِّي جَاعِلُ فِي الْأَرْضُ خَلِيفَةٌ﴾ ثم كان خروجه من الجنَّة بذنبه يدل أنه كان بقضاء الله وقدره.

ابن نجيح عن مجاهد في قوله: ﴿أني أعلم ما لا تعلمون﴾ قال: علم من إبليس المعصية وخلقه لها.

ابن شهاب عن حميد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «احتج آدم وموسى. فقال له موسى: أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنّة. فقال له آدم: أنت موسى اصطفاك الله لرسالته وكلامه، ثم تلومني على أمر قُدّر قبل أن أُخلق. فحج آدم موسى» [٨٠](١).

فصل في معنى الخليفة

قيل: سأل أمير المؤمنين الخطاب، طلحة والزبير وكعباً وسلمان: ما الخليفة من الملك؟ فقال طلحة والزبير: ما ندري. فقال سلمان: الخليفة الذي يعدل في الرّعية ويقسم بينهم بالسّويّة ويشفق عليهم شفقة الرّجل على أهله ويقضي بكتاب الله، فقال كعب: ما كنتُ أحسب أن في المجلس أحداً يعرف الخليفة من الملك غيري، ولكنّ الله عزّ وجلّ ملا سلمان حكماً وعلماً وعدلا.

وروى زاذان عن سلمان: إنّ عمر قال له: أملك أنا أم خليفة؟ فقال سلمان: إنْ أنت جبيت من أرض المسلمين درهماً أو أقل أو أكثر ووضعته في غير حقّه فأنت ملك. قال: فاستعبر عمر رضى الله عنه.

وعن يونس: إنّ معاوية كان يقول إذا جلس على المنبر: أيّها الناس إنّ الخلافة ليست لجمع المال ولا تفريقه، ولكنّ الخلافة بالحقّ والحكم بالعدل وأخذ الناس بأمر الله عزّ وجل.

﴿وعلّم آدم الأسماء كلّها﴾ وذلك إنّ الله تعالى لمّا قال للملائكة: ﴿إنّي جاعل في الأرض خليفة﴾ قالوا فيما بينهم: ليخلق ربّنا ما شاء فلن يخلق خلقاً أفضل ولا أكرم عليه منّا، وإن كان خيراً منّا فنحن أعلم منه لأنّا خلقنا قبله ورأينا ما لم يره، فلما أُعجبوا بعلمهم وعبادتهم، فضّل الله تعالى عليهم آدم ﷺ بالعلم فعلّمه الأسماء كلّها وهذا معنى قول ابن عباس والحسن وقتادة.

واختلف العلماء في هذه الأسماء، فقال الربيع وابن أنس: أسماء الملائكة، وقال عبد الرحمن بن زيد: أسماء الذّرية.

وقال ابن عبّاس ومجاهد وقتادة والضّحّاك: علّمه الله اسم كلّ شيء حتى القصعة والقُصَيعة.

⁽۱) مسند أحمد: ۲ / ۲۳۶.

قال مقاتل: خلق الله كلّ شيء _ الحيوان والجماد وغيرها _ ثمّ علّم آدم أسماءها كلها. فقال له: يا آدم هذا فرس، وهذا بغل، وهذا حمار حتى أتى على آخرها ثم عرض تلك الأشياء كما عرض الموجودات على الملائكة. فكذلك قال: ﴿ثمّ عرضهم﴾ ولم يقل: عرضها، وردّه الى الشخوص والمسمّيات لأنّ الأعراض لا تُعرض.

وقيل: علَّم الله آدم ﷺ صنعة كل شيء.

جويبر عن الضحّاك عن ابن عباس قال: علّم الله آدم أسماء الخلق والقرى والمدن والجبال والسباع وأسماء الطير والشجر وأسماء ما كان وما يكون وكل نسمة اللهُ عزّ وجلّ بارئها إلى يوم القيامة، وعرض تلك الأسماء على الملائكة.

﴿ فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ﴾ إنّ الخليفة الذي أجعله في الأرض يُفسد فيها ويسفك الدماء. أراد الله تعالى بذلك: كيف تدّعون علم ما لم يكن بعدُ، وأنتم لا تعلمون ما ترون وتعاينون.

وقال الحسن وقتادة: ﴿

إان كنتم صادقين﴾ إني لا أخلق خلقاً إلاّ كنتم أعلم وأفضل منه، قالت الملائكة: إقراراً بالعجز واعتذاراً.

﴿قالوا سبحانك﴾: تنزيهاً لك عن الاعتراض لعلمك في حكمك وتدبيرك، وهو نصب على المصدر، أي نسبح سبحاناً في قول الخليل.

وقال الكسائي: خارج عن الوصف، وقيل: على النداء المضاف أي: يا سبحانك.

﴿ لا علم لنا إلاَّ ما علَّمتنا إنَّك أنت العليم﴾ بخلقك ﴿ الحكيم ﴾ في أمرك.

وللحكيم معنيان: أحدهما: المحكم للفعل، كقوله: ﴿عذابِ ٱليم﴾، وحز وجيع. قال الشاعر:

أمن ريحانة الداعي السميع يورّقني وأصحابي هموع (١) أي المؤلم والموجع، والمسمع (٢) فعيل بمعنى: مُفعل وعلى هذا التأويل هو صفة فعل.

والآخر: بمعنى (الحاكم العالم) وحينئذ يكون صفة ذات، وأصل الحكمة في كلام العرب: المنع. يُقال: أحكمت اليتيم عن الفساد وحكمته، أي منعته.

قال جرير:

⁽١) تفسير الطبري: ١ / ١٧٩، وهو لعمرو بن معديكرب.

⁽٢) هذا تفسير للشعر فقوله فيه: السميع: أي المسمع كما في تفسير الطبري.

⁽٣) لسان العرب: ١٢ / ١٤٤.

أبني حنيفة احْكِموا سفهاءكم إني أخاف عليكم أن أغضبا(١)

ويقال للحديدة المعترضة في فم الدابة: حكمة؛ لأنها تمنع الدآبة من الأعوجاج، والحكمة تمنع من الباطل، ومالا يجمل فلا يحلّ في المحكم من الأمر بمنعه من الخلل، وفي هذه الآية دليل على جواز تكليف ما لا يُطاق حيث أمر الله تعالى الملائكة بإنباء مالم يعلموا، وهو عالم بعجزهم عنه.

فلما ظهر عجزهم، قال الله تعالى: ﴿يا آدم أنبئهم بأسمائهم ﴿ فسمَّى كل شيء باسمه، وألحق كل شيء باسمه،

﴿ فلما أنباهم ﴾ أخبرهم. ﴿ بأسمائهم قال ألم أقل لكم ﴾ يا ملائكتي. ﴿ أنّي أعلمُ غيب السموات والأرض ﴾ ما كن فيها وما يكون. ﴿ وأعلم ما تبدون ﴾ من الخضوع والطاعة لآدم. ﴿ وما كنتم تكتمون ﴾ تخفون في أنفسكم من العداوة له. وقيل: ما تبدون من الإقرار بالعجز والاعتذار، وما كنتم تكتمون من الكراهية في استخلاف آدم.

قال ابن عباس: هو أنّ إبليس مرّ على جسد آدم وهو ملقىّ بين مكة والطائف لا روح فيه، فقال: لأمر ما خلق هذا، ثمَّ دخل من فيه وخرج من دبره، وقال: إنّه لا يتماسك إلاّ بالجوف، ثمَّ قال للملائكة الذين معه: أرأيتم أن فضّل هذا عليكم، وأمرتم بطاعته ماذا تصنعون؟ قالوا: نطيع أمر ربّنا. فقال ابليس في نفسه: والله لئن سُلطت عليه لأهلكته، ولئن سُلط عليّ لأعصينه. فقال الله تعالى: ﴿وأعلم ما تبدون﴾ يعني الملائكة من الطاعة ﴿وما تكتمون﴾ يعني إبليس من المعصية.

قال الحسن وقتادة: ﴿مَا تَبَدُونَ﴾ يعني قولهم: أتجعل فيها من يفسد فيها ﴿ومَا تَكْتُمُونَ﴾ يعني قولهم لن يخلق خلقاً أفضل ولا أعلم ولا أكرم عليه منّا.

القول في حدّ الاسم وأقسامه

فقال أصحابنا: الاسم: كل لفظة دلت على معنى ما وشيء ما، وهو مشتق من السّمة، وهي العلامة التي يُعرف بها الشيء، وأقسامه ثمانية منها: اسم علم مثل زيد، وعمرو، وفاطمة، وعائشة، ودار، وفرس.

ومنها: اسم لازم كقولك: رجل، وامرأة، وشمس، وقمر، وحجر، ومدر ونحوها؛ سُمّي لازماً لأنّه لا ينقلب ولا يُفارق، فلا يُقال للشمس قمر ولا للقمر حجر.

ومنها: اسم مفارق مثل: صغير، وكبير، وطفل، وكهل، وقليل، وكثير، وقيل له مفارق لأنّه كان ولم يكن له هذا الاسم ويزول عنه المعنى المسمّى به.

ومنها: اسم مشتق: ككاتب، وخياط، وصائغ، وصبّاغ؛ فالاسم مشتق من فعله.

ومنها: اسم مضاف مثل: غلام جعفر، وركوب عمرو، ودار زيد.

ومنها: اسم مشبهة كقولك: فلان أسد وحمار وشعلة نار.

ومنها: اسم منسوب يثبتُ بنفسه ويُثبت غيره، كقولك: أب، وأمّ، وأخ، وأخت، وابن، وبنت، وزوج، وزوجة، فإذا قلت أب فقد أثبته وأثبت له الولد، وإذا قلت: أخ أثبته وأثبت له الأخت.

ومنها: اسم الجنس: وهو إسم واحد ويدل على أشياء كثيرة، كقولك: حيوان، وناس ونحوهما.

﴿ وَإِذْ قَلْنَا لَلْمَلَائِكَةُ اسْجِدُوا لَادُم ﴾ سجدة تعظيم وتحية لا سجود صلاة وعبادة، نظيره قوله في قصة يوسف: ﴿ وحرّوا له سجدا ﴾ (١) وكان ذلك تحيّة الناس، ويُعظم بعضهم بعضاً، ولم يكن وضع الوجه على الأرض [وإنما] كان الإنحناء والتكبير والتقبيل. فلما جاء الإسلام بطّل ذلك بالسّلام.

وفي الحديث إنّ معاذ بن جبل رجع من اليمن فسجد لرسول الله ﷺ فتغيّر وجه رسول الله فقال: ما هذا؟ قال: رأيت اليهود يسجدون لأحبارهم والنصارى يسجدون لقسّيسيهم.

فقال رسول الله ﷺ: «مه يا معاذ كذب اليهود والنصارى إنّما السجود لله تعالى» [٨١]

وقال بعضهم: كان سجوداً على الحقيقة جُعل آدم قبلة لهم والسجود لله، كما جُعلت الكعبة قبلة لصلاة المؤمنين والصلاة لله تعالى.

قال ابن مسعود: أمرهم الله تعالى أنْ يأتوا بآدم فسجدت الملائكة وآدم لله ربّ العالمين.

وقال أُبيّ بن كعب: معناه: أقروا لآدم إنّه خير وأكرم عليّ منكم فأقروا بذلك، والسجود على قول عبدالله وأُبيّ بمعنى الخضوع والطاعة والتذلل، كقول الشاعر:

ترى الأكم فيه سجّداً للحوافر(٣)

وآدم على وزن افعل.

فلذلك لم يصرقه.

السّدي عمّن حدّثه عن ابن عباس قال: إنّما سمّي آدم لأنّه خلق من أديم الأرض، ومنهم من قال: مُنمّي بذلك لأنه خلق من التراب، والتراب بلسان العبرانية آدم، وبعضهم من قال:

⁽۱) سورة يوسف: ۱۰۰. (۲) المعجم الكبير: ۸ / ۳۱. بتفاوت

⁽٣) جامع البيان للطبري: ١ / ٤٢٧. والعبارة كالتالي: بجمع تضل البلق في حجراته ترى الاكم فيه سجداً للحوافر

سُمّي بذلك لأدمته لأنه كان آدم اللون وكنيته أبو محمد وأبو البشر.

سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال: ليس في الجنة أحد يُكنَّى إلاّ آدم فإنَّه يُكنى أبا محمد.

وقرأ العامة: ﴿للملائكة﴾ بخفض التاء، وقرأ أبو جعفر بضم التاء تشبهاً لتاء التأنيث بألف الوصل في قوله: ﴿اسجدوا﴾ لأنّ ألف الوصل يذهب في الوصل ولأنّها زائدة غير أصلية، وكذلك تاء التأنيث زائدة غير أصلية، ولا ثابت جواب ألف اسجدوا.

وقيل: كره ضمّة الجيم بعد كسرة التاء؛ لأنّ العرب تكره الضمة بعد الكسرة لثقلها، وهي قراءة ضعيفة جداً وأجمع النحاة على تغليطه فيها.

﴿فسجدوا﴾ يعني الملائكة. ﴿الاّ إبليس﴾ وكان اسمه عزازيل، فلمّا عصى غيّرت صورته وغيّر اسمه فقيل إبليس؛ لأنّه أُبلس من رحمة الله، كما يقال: يا خبيث ويا فاسق، وهو منصوب على الاستثناء، ولا يصرف لاجتماع العجمة والمعرفة.

﴿أَبِي﴾ أي امتنع ولم يسجد. ﴿واستكبر﴾ أي تكبّر وتعظّم عن السجود ﴿وكان﴾ أي فصار ﴿من الكافرين﴾ ﴿وحال بينهما الموج فكان من المغرقين﴾ (١)

وقال أكثر المفسّرين: معناه فكان في علمه السابق من الكافرين الذين وجبت لهم الشقاوة.

الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: "إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان عنه يبكي فيقول: يا ويلتي أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنّة، وأمرت بالسجود فأبيت فلي النّار» [٨٢] (٢).

زياد بن الحصين عن أبي العالية قال: لمّا ركب نوح السفينة إذا هو بابليس على كوثلها (٣) فقال له: ويحك قد شقّ أناس من أجلك، قال: فما تأمرني؟ قال: تب، قال: سل ربّك هل لي من توبة؟ قال: فقيل له أنّ توبته أن يسجد لقبر آدم، قال: تركته حيّاً واسجد له ميّتاً.

وقلنا يا آدم أسكن أنت وزوجك الجنة وذلك أن آدم على كان في الجنة وحِشاً ولم يكن له من يُجالسه ويؤانسه، فنام نومة فخلق الله تعالى زوجته من قصيراه من شقه الأيسر من غير أن يحس آدم بذلك ولا وجد له ألماً ولو ألم من ذلك لما عطف رجلٌ على امرأة، فلمّا هبّ آدم من نومه إذا هو بحواء جالسة عند رأسه كأحسن ما خلق الله تعالى، فقال لها: من أنت؟ قالت أنا زوجتك خلقني الله لك لتسكن إليّ وأسكن إليك. فقالت الملائكة عند ذلك امتحاناً لعلم آدم: يا آدم ما هذه؟ قال: امرأة، قالوا: ما اسمها؟ قال: حوّاء، قالوا: لم سمّيت حوّاء؟ قال: لأنها خلقت من حيّ، قالوا: تحبّها يا آدم؟ قال: نعم، فقالوا لحوّاء: أتحبّينه؟ قالت: لا،

(Y) amil أحمل: Y / ٣٤٤.

⁽۱) سورة هود: ٤٣.

⁽٣) الكَوْثَل: مؤخّر السفينة.

وفي قلبها أضعاف ما في قلبه من حُبّه، قالوا: فلو صدقت امرأة في حبّها لزوجها لصدقت حوّاء.

مسألة:

قالت القدرّية: إنّ الجنّة التي أسكنها الله آدم وحوّاء لم تكن جنّة الخلد وإنما كان بستاناً من بساتين الدنيا، واحتجّوا بأن الجنة لا يكون فيها إبتلاء وتكليف.

والجواب:

إنَّا قد أجمعنا على أنَّ أهل الجنَّة مأمورون فيها بالمعرفة ومكلِّفون بذلك.

وجواب آخر: إنّ الله تعالى قادر على الجمع بين الأضداد، فأرى آدم المحنة في الجنّة وأرى إبراهيم النعمة في النار لثلاّ يأمن العبد ربّه ولا يقنط من رحمته وليعلم أنّ له أن يفعل ما شاء.

واحتجّوا أيضاً بأنَّ من دخل الجنة يستحيل الخروج منها، قال الله تعالى: ﴿وما هم عنها بمخرجين﴾(١).

والجواب عنه: إنّ من دخلها للثواب لا يخرج منها أبداً، وآدم لم يدخلها للثواب، ألا ترى أنّ رضوان خازن الجنة يدخلها ثم يخرج منها.

﴿وكلا منها رغدا﴾ واسعاً كثيراً. ﴿حيث شئتما﴾: كيف شئتما ومتى شئتما وأين شئتما.

﴿ ولا تقربا هذه الشجرة ﴾ قال بعض العلماء: وقع النهي على جنس من الشجر. وقال آخرون: بل وقع على شجرة مخصوصة واختلفوا فيها، فقال علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه): هي شجرة الكافور.

وقال قتادة: شجرة العلم وفيها من كلّ شيء.

ومحمد بن كعب ومقاتل: هي السنبلة.

وقيل: هي الحَبْلَة وهي الأصلة من أصول الكرم.

أبو روق عن الضحّاك: أنها شجرة التين.

﴿ فَتَكُونًا ﴾ فتصيرا ﴿ مَنَ الظالمين ﴾ لأنفسكما بالمعصية، وأصل الظلم: وضع الشيء في غير موضعه.

﴿فَأَرْلُهُما﴾ يعني [استمال] آدم وحوّاء فأخرجهما ونحّاهما.

وقرأ حمزة: (فأزالهما الشيطان) وهو إبليس، وهو فيعال من شطن أي بعد.

⁽١) سورة الحجر: ٤٨.

وقيل: إنه من شاط والنون فيه غير أصلية [ونودي] شيطان سمّي بذلك لتمرّده وبعده عن الخير وعن رحمة الله تعالى.

﴿عنها﴾ عن الجنة وقيل عن الطاعة.

﴿وأخرجهما مما كانا فيه ﴾ من النعيم، وذلك إن إبليس أراد أن يدخل الجنة ويوسوس لآدم ولحواء فمنعته الخزنة، فأتى الحية وكانت من أحسن الدّواب لها أربع قوائم كقوائم البعير وكان من خزّان الجنة وكان لأبليس صديقاً، فسألها أن تدخله في فمها فأدخلته في فمها ومرّت به على الخزنة وهم لا يعلمون فأدخلته الجنة، وكان آدم لما دخل الجنة ورأى ما فيها من النعيم والكرامة قال: لو أن خلداً، فأغتنم الشيطان ذلك منه وأتاه من قبل الخلد، ولما دخل الجنة وقف بين يدي آدم وحوّاء لا يعلمان إنه إبليس، فناح عليهما نياحة أحزنهما وبكى وهو أوّل من ناح فقالا لِم تبكي قال: أبكي عليكما تموتان فتفارقان ما أنتما فيه من النعيم والكرامة، فوقع ذلك في أنفسهما وإغتمّا، ومضى ثم أتاهما بعد ذلك وقال: ﴿يا آدم هل أدلّك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ﴾ (١٠)، فأبى أن يقبل منه فقاسمهما بالله إنه لهما لمن الناصحين، فأغترًا وما كانا يظنّان أنّ أحداً يحلف بالله كاذباً، فبادرت حوّاء الى أكل الشجرة ثم ناولت آدم حتى أكلها.

وروى محمد بن إسحاق عن يزيد بن عبدالله بن قسط قال: سمعت سعيد بن المسيّب يحلف بالله ما يستثني: ما أكل آدم من الشجرة وهو يعقل ولكن حوّاء سقته الخمر حتى إذا سكر قادته اليها فأكل، فلمّا أكلا تهافتت عنهما ثيابهما وبدت سوءاتهما وأخرجا من الجنة، وذلك قوله تعالى: ﴿وقلنا﴾ يعني لآدم وحوّاء وابليس والحية ﴿اهبطوا﴾ أي أنزلوا الى الأرض بعضكم لبعض عدو﴾ فهبط آدم بسرنديب من أرض الهند على جبل يقال له نودة، وقيل: واشم، وحوّاء بجدّة، وإبليس بالأبلّة وقيل بميسان، والحيّة بأصفهان.

﴿ ولكم في الأرض مستقرٌّ ومتاع﴾ بلغة ومستمتع.

﴿ الى حين ﴾ الى حين اقتضاء أجالكم ومنتهى أعماركم.

وعن إبراهيم بن الأشعث قال: سمعت إبراهيم بن أدهم: أورثتنا تلك الأكلة حزناً طويلا.

﴿ فَتَلَقَّى ﴾ فَلُقِّن. ﴿ آدم ﴾ حفَّظ حين لقِّن، وأَفْهم حين أَلْهِمَ.

وقرأ العامّة: آدمُ برفع الميم، كلمات بخفض التّاء.

وقرأ ابن كثير: بنصب الميم، بمعنى جاءت الكلمات لآدم ﷺ.

﴿من ربِّه كلمات﴾ كانت سبب قبول توبته، واختلفوا في تلك الكلمات:

⁽۱) سورة طه: ۱۲۰.

قال ابن عباس: هي أنّ آدم قال: يا ربّ ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: ألم تنفخ فيّ من روحك؟ قال: بلى، قال: ألم تسكنّي من روحك؟ قال: بلى، قال: ألم تسكنّي جنتك؟ قال: بلى، قال: فلِمَ أخرجتني منها؟ قال: بشؤم معصيتك، قال: أي ربّ أرأيت لو تبت [وأصلحت] أراجعي أنت الى الجنة؟ قال: بلى. قال: فهو الكلمات.

قال عبيد بن عمير: هو أنّ آدم قال: يا ربّ أرأيت ما أتيت، أشيء ابتدعته على نفسي أم شيء قدّرته علي قبل أن أخلقك، قال: يا ربّ كما قدّرته عليّ فأغفر لي (١٠).

همام بن منبّه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «تحاجّ آدم وموسى، فقال له موسى: أنت آدم الذي أغويت الناس وأخرجتهم من الجنّة الى الأرض؟ فقال له آدم: أنت موسى الذي أعطاك الله علم كلّ شيء واصطفاك على الناس برسالته؟ قال: نعم. قال: أتلومني على أمر كان قد كتب عليّ أن أفعله من قبل أن أخلق. قال: فحجّ آدم موسى» [۸۳](۲).

وقال محمد بن كعب القرظي: هي قوله: لا اله الآ أنت سبحانك وبحمدك قد عملت سوءاً وظلمت نفسي فتب عليّ إنّك أنت التواب الرحيم، لا اله الآ أنت سبحانك وبحمدك قد عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي إنّك أنت الغفور الرحيم، لا اله الآ أنت سبحانك وبحمدك ربّ عملت سوءاً وظلمت نفسي فارحمني انّك أنت أرحم الراحمين.

عكرمة عن سعيد بن جبير في قوله: ﴿فتلقّى آدم من ربه كلمات﴾ قالا: قوله: ﴿ربّنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكوننّ من الخاسرين﴾ (٣)، وكذلك قاله الحسن ومجاهد.

وقال بعضهم: نظر آدم ﷺ الى العرش فرأى على ساقه مكتوباً لا اله الاّ الله محمد رسول الله أبو بكر الصدّيق عمر الفاروق فقال: يا ربّ أسألك بحقّ محمد أنْ تغفر لي فغفر له.

وقيل: هذا التأويل ما روى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ عرّج بيّ الى السماء رأيت على ساق العرش مكتوباً لا إله إلاّ الله محمد رسول الله أبو بكر الصدّيق عمر الفاروق^(٥).

⁽۱) تفسير الدر المنثور: ۱/ ٥٩. (٢) المصنف (عبد الرزاق الصنعاني): ١١ / ١١٣.

⁽٣) سورة الأعراف: ٢٣. (٤) ذكره ابن الجوزيفي المزضوعات: ١/٣٢٨.

⁽٥) روي المتقي الهندي عن علي قول آدم: اللهم إني أسألك بحق محمد وآل محمد سبحانك لا إله إلّا أنت عملت سوءً وظلمت نفسي فتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم. كنز العمال: ٣٥٩/٢ ح ٤٢٣٧ مورد الآية، والدر المنثور: ١٠/١ ذيل الآية. وأخرج السيوطي عن أبن عباس قال: سألت النبي ﷺ عن الكلمات فقال: سأل بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين إلّا تبت علي. الدر المنثور: ١٠/١.

وقيل: هي ثلاثة أشياء: الخوف، الرجاء، البكاء.

أبو بكر الهذلي عن شهر بن حوشب قال: بلغني أنّ آدم لما أهبط الى الأرض مكث ثلاثمائة سنة لا يرفع رأسه حياءاً من الله تعالى.

وقال ابن عباس: بكاء آدم وحوّاء على ما فاتهما من نعيم الجنة مائتي سنة، ولم يأكلا ولم يشربا أربعين يوماً، ولم يقرب آدم [حواء] مائة سنة.

﴿فتابِ عليه﴾ فتجاوز عنه ﴿إنَّه هو التوَّابِ﴾ يقبل توبة عباده ﴿الرَّحيمِ﴾ بخلقه.

﴿قلنا اهبطوا منها﴾ يعني آدم وحواء، وقيل: آدم وحوّاء وابليس والحيّة ﴿فَإِمَّا يَأْتَيْنَكُم﴾ يا ذرّية آدم ﴿مني هدىؓ﴾ كتاب ورسول. ﴿فمن تبع﴾ هداي. ﴿هداي فلا خوفٌ عليهم﴾: فيما يستقبلهم ﴿ولا هم يحزنون﴾: على ما خلّفوا.

﴿والذين كفروا﴾ جحدوا. ﴿وكذَّبُوا بِآيَاتُنا﴾ يعني القرآن. ﴿أُولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ لا يخرجون منها ولا يموتون فيها.

يَبَينَ إِنسَهِ بِلَ اذْكُرُوا يَعْبَنِي الْبَيْ اَنْعَتُ عَلِيْكُرْ وَاَوْقُوا بِهَهِدِئُمْ وَإِنِّسَ فَارْهَبُونِ ﴿ وَمَا الْمَوْ الْمَا مَعَكُمْ وَلَا تَنْكُونُوا إِنَا اللّهُ وَيَكُمُوا اللّهُ وَلَا تَنْفُرُوا إِنَا اللّهُ وَيَا اللّهُ وَإِنِّسَ فَالْمُونِ ﴿ وَلَا تَنْفَرُوا إِنَا اللّهُ وَيَا اللّهُ وَإِنِّسَ فَالْمُونِ ﴿ وَلَا تَنْفَرُوا اللّهُ وَإِنِّسَ فَالْمُونِ ﴾ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا مُؤْمِدُ وَاللّهُ وَلَا مُؤْمِدُ وَاللّهُ وَلا مُعْمَلُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُ وَاللّهُ وَلا مُعْمَلُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ الْمُعَالِقُونُ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَاللّهُ وَلا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُ وَلا مُؤْمِدُ وَلَا مُؤْمُودُ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمُودُ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُ وَلَا مُؤْمِدُ وَلَا مُؤْمِدُ وَلَا مُؤْمِدُ وَلَا مُؤْمِدُ وَلَا مُؤْمِدُودُ وَلَا مُؤْمِدُ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلِمُ وَاللّهُ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَلَا مُؤْمِدُونَ وَاللّهُ وَاللّهُ

﴿ وَا بني إسرائيل﴾ أولاد يعقوب، ومعنى إسرائيل: صفوة الله، وإيل هو الله عزّ وجلّ، وقيل: معناه: عبدالله، وقيل: سمّي بذلك لأنّ يعقوب وعيصا كانا توأمين واقتتلا في بطن أمهما، فأراد يعقوب أن يخرج فمنعه عيص وقال: والله لئن خرجت قبلي لأعترضنّ في بطن أمّي، فلأقتلنّها، فتأخّر يعقوب وخرج عيص وأخذ يعقوب يعقب عيص فخرج عيص قبل يعقوب.

وسمّي عيص لما عصى فخرج قبل يعقوب، وكان عيص أحبّهما الى أبيه وكان يعقوب أحبّهما الى أُمة، وكان عيص [ويعقوب أبناء] إسحاق وعميّ، قال لعيص: يا بنّي أطعمني لحم صيد واقترب مني أُدعُ لك بدعاء دعا لي به أبي، وكان عيص رجلا أشعر وكان [يعقوب] رجلاً أمرد، فخرج عيص بطلب الصيد، فقالت أُمّه ليعقوب: يا بنّي إذهب الى الغنم فاذبح منه شاةً ثمّ اشوه والبس جلدها وقدمها الى أبيك فقل له: أنّك عيص، ففعل ذلك يعقوب، فلمّا جاء قال: يا أبتاه كل، قال: من أنت، قال: ابنك عيص [قال: خمسه فقال: المس مسّ عيص والريح ريحة

يعقوب، قالت أُمه: هو ابنك، فادع له، قال: قدم طعامك فقدّمه فأكل منه، ثم قال: أُدن مني، فدنا منه، فدعا له أن يجعل في ذريته الأنبياء والملوك. وقام يعقوب وجاء عيص فقال: قد جئتك بالصيد الذي أمرتني به. فقال: يا بني قد سبقك أخوك يعقوب، فغضب عيص وقال: والله لأقتلنه، قال: يا بني قد بقيت لك دعوة، فهلم أدع لك بها، فدعا له فقال: تكون ذريتك عدداً كثيراً كالتراب ولا يملكهم أحد غيرهم...](۱).

﴿اذكروا﴾....

روى الشعبي عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير، ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله، والمحدث بنعمة الله شاكر وتاركها كافر، والجماعة رحمة والفرقة عذاب» [٨٤](٢).

﴿نعمتي﴾ أراد نعمي أعطها وهي واحد [بمعنى الجمع] وهو قوله تعالى ﴿وإنْ تعدّوا نعمة الله لا تحصوها﴾ (٣) والعدد لا يقع على الواحد.

﴿التي أنعمت عليكم﴾ أي على أجدادكم، وذلك أن الله تعالى فلق لهم البحر وأنجاهم من فرعون وأهلك عدوهم فأورثهم ديارهم وأموالهم، وظلل عليهم الغمام في التيه من حر الشمس، وجعل لهم عموداً من نور يضيء لهم بالليل إذا لم يكن ضوء القمر، وأنزل عليهم المنّ والسّلوى، وفجّر لهم اثني عشرة عيناً [وأنزل]^(٤) عليهم التوراة فيها بيان كلّ شيء يحتاجون إليه في نعم من الله كثيرة لا تحصى.

﴿ أُونُوا بِعهدي﴾ الذي عهدت اليكم ﴿ أُوف بِعهدكم ﴾ أدخلكم الجنّة وأنجز لكم ما وعدتكم.

فقرأ الزهري: أوفّ بالتّشديد على التأكيد يقال: وفّى وأوفى كلّها بمعنى [واحد] وأصلها الاتمام.

قال الكلبي: عهد الى بني إسرائيل على لسان موسى: إنّي باعث من بني إسماعيل نبيّاً أميّاً فمن إنّبعه [وآمن] (٥) به عفوت عن ذنبه وأدخلته الجنة وجعلت له أجرين إثنين، وهو قوله: ﴿وَإِذَ أَمَنَ اللّهِ مَيْثَاقَ الذّينَ أُوتُوا الكتاب لتبيئته للناس ولا تكتمونه ﴾ (٦) يعني أمر محمد ﷺ.

⁽١) في المخطوط بياض وأكملنا القصة من تاريخ الطبري: ١ / ٢٤٤ ـ ٢٢٥.

⁽٢) مُسند أحمد: ٤ / ٢٧٨؛ والشكر لله لابن أبي الدنيا: ٧.

⁽٣) سورة إبراهيم: ٣٤.

⁽٤) بياض في المخطوط وما أثبتناه هو الظاهر.

⁽٥) سقط في أصل المخطوط وما أثبتناه منا.

⁽٦) سورة آل عمران: ١٨٧.

قتادة: هو العهد الذي أخذ الله عليهم في قوله: ﴿ولقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل﴾(١) وقوله تعالى: ﴿قرضاً حسناً﴾(٢) فهذا قوله: ﴿أوفوا بعهدي﴾ ثم قال: ﴿لأكفرنَ عنكم سيئاتكم﴾(٣) الآية. فهذا قوله ﴿أوف بعهدكم﴾.

فقال: ﴿وَإِذْ أَخَذُنَا مَيْثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبَدُونَ الَّا اللَّهُ﴾^(٤) الآية.

الحسن: هو قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفْعَنَا فُوقَكُمُ الطُّورِ﴾ (٥) الآية.

إسماعيل بن زياد: ولا تفرّوا من الزحف أدخلكم الجنة، دليله قوله تعالى: ﴿ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار﴾(٦).

وقيل: أوفوا بشرط العبوديّة، أوفِ بشرط الربوبيّة.

وقال أهل الاشارة: أوفوا في دار محنتي على بساط خدمتي، [أوفِ عهدكم] في دار نعمتي على بساط كرامتي بقربي ورؤيتي.

﴿ وَإِيَّايٌ فَارِهِبُونَ ﴾ فخافوني في نقض العهد [وسقطت الياء بعد النون في] هذه الآيات وفي كلّ القرآن على الأصل، وحذفها الباقون على الخط إتّباعاً للمصحف.

﴿وآمنوا بما أنزلت مصدّقاً﴾ موافقاً ﴿لما معكم﴾ يعني التوراة في التوحيد والنبّوة الشرائع نزلت في كعب وأصحابه من علماء اليهود ورؤسائهم.

﴿ ولا تكونوا أوّل كافر به ﴾ يعني أوّل من يكفر بالقرآن (٧) وقد بايعتنا اليهود على ذلك فتبوءوا بآثامكم وآثامهم.

﴿ ولا تشتروا بآياتي ﴾ أي ببيان صفة محمد ونعته. ﴿ ثمناً قليلا ﴾ شيئاً يسيراً ، وذلك أنّ رؤساء اليهود كانت لهم مآكل يصيبونها من سفلتهم وعوامّهم يأخذون منهم شيئاً معلوماً كلّ عام من زروعهم [فخافوا أن تبينوا] صفة محمد ﷺ وبايعوه أن تفوتهم تلك المآكل والرّياسة ، فاختاروا الدنيا على الآخرة .

﴿ وَإِيا يَ فَاتَقُونَ ﴾ فاخشوني في أمر محمد لا فيما يفوتكم من الرياسة والمأكل.

﴿ ولا تلبسوا الحق ﴾ ولا تخلطوا، يقال: [لبست عليهم الأمر ألبسه لبساً إذا خلطته عليهم] (^) أي خلطت وشبهت الحق الذي أنزل اليكم من صفة محمد عليه.

⁽۱) سورة المائدة: ۷۰. (۵) سورة البقرة: ٦٣.

⁽۲) سورة البقرة: ۲٤٥.(۲) سورة الأحزاب: ۱٥.

⁽٣) سورة المائدة: ١٢. (٧) تفسير الطبري: ١ / ٣٦٠.

 ⁽٤) سورة البقرة: ۸۳.
 (٨) زيادة عن تفسير الطبري ١ / ٣٦٢.

﴿بالباطل﴾، الذي تكتمونه، وهو تجدونه في كتبكم من نعته وصفته.

وقال مقاتل: إنّ اليهود أقرّوا ببعض صفه محمد ﷺ وكتموا بعضاً واختلفوا في ذلك، فقال الله عز وجل: ﴿ولا تلبسوا الحق﴾ الذي تقرّون به وتبيّنونه بالباطل، يعني بما تكتمونه، فالحق بيانهم والباطل كتمانهم.

وقيل: معناه ولا تلبسوا الحقّ [.... من الباطل] صفة أو حال.

﴿وتكتموا الحقّ﴾ يعني ولا تكتموا الحق كقوله تعالى: ﴿لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم﴾(١).

﴿وَأَنْتُم تَعْلَمُونَ﴾ إنَّه نبيٌّ مُرسل.

﴿ وأقيموا الصلاة ﴾ يعني وحافظوا على الصلوات الخمس بمواقيتها [وأركانها] وركوعها وسجودها.

﴿ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ يعني وأدُّوا زكاة أموالكم المفروضة، وأصل الزَّكاة: الطهارة والنَّماء والزّيادة.

﴿واركعوا مع الراكعين﴾ يعني وصلّوا مع المصلين محمّد وأصحابه، يخاطب اليهود فعبّر بالركوع عن الصلاة إذ كان ركناً من أركانها كما عبّر باليد عن العطاء كقوله: ﴿ذلك بما قدمت أيديكم﴾(٢) وقوله: ﴿الزمناه طائره في عنقه﴾(٤) والأنف عن [.......](٥).

[﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسُ بِالبِر﴾ الطاعة والعمل الصالح، ﴿وتنسون أنفسكم﴾ تتركون ﴿وأنتم تتلون الكتاب﴾ توبيخ عظيم ﴿أفلا تعقلون﴾ أي أفلا تمنعون أنفسكم من مواقعة هذه الحال المردية لكم](٦).

﴿واستعينوا بالصبر والصلاة﴾.....

﴿وَإِنْهَا لَكَبِيرَةَ﴾ [عليهما ولكنه كنّى عن الأغلب وهو الصلاة كقوله]: ﴿وَالَّذِينَ يَكُنزُونَ النَّفِ وَالَّذِينَ اللَّهِ ﴿ إِذَا رَاوًا تَجَارَةً أَوْ لَهُواً انْفُضُوا إِلَيْهَا﴾ فرد

سورة الأنفال: ۲۷.

⁽۲) سورة آل عمران: ۱۸۱.

⁽٣) سورة الشورى: ٣٠.

⁽٤) سورة الإسراء: ١٣.

رد. ۱۱ د ۱۱ د ایا دا یا یا

⁽٥) سقط في المخطوط.

⁽٦) بياض في المخطوط، وتفسير الآيات من تفسير القرطبي: ١ / ٣٦٥.

الكناية إلى الفضة لأنها الأغلب والأعم وإلى النجارة لأنها الأفضل والأهم... ﴿وَإِنْهَا﴾ واحد منهما، أراد بأن كل خصلة منهما ﴿لكبيرة﴾ وقيل: رد الكناية إلى كل واحد منهما قال تعالى: ﴿وجعلنا ابن مريم وأمّه آية﴾(١) ولم يقل: آيتين، أراد: جعلنا كل واحد منهما آية.

حسن من علم يزينه حملم ومن ناله قد فاز بالفرج أي من نال كل واحد منهما.

وقال آخر:

لكل همة من السهموم سَعمة والمسى والصبح لا فلاح معه (٢)

وقيل: ردّ الهاء الى الصلاة لأنّ الصبر داخل في الصلاة كقوله: ﴿والله ورسوله أحقّ أَن يرضوه﴾ (٢) ولم يقل يرضوهما؛ لأنّ رضا الرسول داخل في رضا الله، فردّ الكناية إلى الله. وقال الشاعر وهو حسّان:

إنّ شرخ الشبباب والشعر الأسب يود ما لم يُعاص كان جنونا(٤)

ولم يقل يُعاصَيا ردّه إلى الشباب، لأن الشعر الأسود داخل فيه. وقال الحسين بن الفضل: ردّ الكناية إلى الاستعانة، معناه: وأن الإستعانة بالصبر والصلاة لكبيرة ثقيلة شديدة ﴿إلاّ على الخاشعين﴾ يعني المؤمنين، وقال ابن عباس: يعني المصلّين. الوراق: العابدين المطيعين. مقاتل بن حيان: المتواضعين، الحسن: الخائفين. قال الزجاج: الخاشع الذي يُرى أثر الذل والخنوع عليه، وكخشوع الدار بعد الاقواء، هذا هو الأصل (٥٠).

وقال النابغة:

رماد ككحل العين ما أن تبينه ونؤي كجذم الحوض أثلم خاشع ﴿الذين يظنون﴾ يعلمون ويستيقنون، كقوله تعالى: ﴿إني ظننت أني ملاق حسابيه﴾ (٦) أي أي أيتنت به.

وقال دريد بن الصمة:

فقلت لهم ظنوا بألفي مدجج سراتهم في الفارسي المسرد(٧)

(٢)

⁽١) سورة المؤمنون: ٥٠.

شرح الرضي على الكافية: ٤ / ٤٩٤ وفيه: لا بقاء معه.

⁽٣) سورة التوبة: ٦٢.

⁽٤) الصحاح: ١ / ٢٤٤.

⁽٥) تفسير القرطبي: ١ / ٣٧٤.

⁽٦) سورة الحاقة: ٢١.

⁽V) الصحاح: ٦ / ٢١٦٠.

يعني أيقنوا.

والظن من الأضداد يكون شكًّا ويقيناً كالرّجاء يكون أملاً وخوفاً.

﴿أَنَّهُم مَلاقُوا ربِّهُم﴾ معاينوا ربَّهُم في الآخرة ﴿وأنَّهُم إليه راجعون﴾ فيجزيهم بأعمالهم.

﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذَكُرُوا نَعْمَتِي الَّتِي أَنْعُمَتَ عَلَيْكُمْ وَأَنِي فَضَّلَتُكُمْ عَلَى العالمين عالمي زمانكم.

﴿واتقوا يوماً﴾ أي واحذروا يوماً واخشوا يوم.

﴿لا تجزي﴾ أي لا تقضي ولا تكفي ولا تغني.

ومنه الحديث عن أبي بردة بن ديّان في الأضحية: لا تجزي عن أحد بعدك.

وقرأ أبو السماك العدوي: لا تجزي مضمومة التّاء مهموزة الياء من أجزأ يجزي إذا كفي. قال الشاعر:

وأجزأت أمر العالمين ولم يكن ليجزي إلا كامل وابن كامل (١)

وقال الزجاج: وفي الآية إضمار معناه: ﴿لا تجزي نفس عن نفس شيئاً﴾ من الشدائد والمكاره.

وأنشد الشاعر:

ويسوم شهدناه سليما وعامرا

أي شهدنا فيه.

وقيل: معناه: ولا تغني نفس مؤمنة ولا كافرة عن نفس كافرة.

﴿ وَلَا يَقْبُلُ مِنْهَا شَفَاعَةً ﴾ إذا كانت كافرة.

قرأ أهل مكَّة والبصرة: بالتَّاء لتأنيث الشفاعة. وقرأ الباقون: بالياء لتقديم الفعل.

وقرأ قتادة: (ولا يقبل منها شفاعة) بياء مفتوحة، ونصب الشفاعة أي لا يقبل الله.

﴿ وَلَا يَوْخُذُ مَنْهَا عَدَلَ ﴾ فداءاً كانوا يأخذون في الدنيا، وسمّي الفداء عدلاً لأنّه يعادل المفدّى ويماثله قال الله عزّ وجلّ: ﴿ أَوْ عَدَلَ ذَلِكَ صِياماً ﴾ (٢).

﴿ولا هم ينصرون﴾ أي يمنعون من عذاب الله.

⁽۱) تفسير القرطبي: ۱ / ۳۷۸.

⁽٢) سورة المائدة: ٩٥.

قال الزجاج: كانت اليهود تزعم أنّ آباءها الأنبياء تشفع لهم عند الله عزّ وجلّ، فأيأسهم الله من ذلك.

را فلت کے بن مال فرغون بشار اللہ اللہ المؤلف المنافل و الله المؤلف المنافل و المنافل و المنافل الله المؤلف المنافل و الله المؤلف المنافل و الله المنافل و المنافل و المنافل و المنافل و المنافل المنافل و الم

﴿ وَإِذْ نَجِينَاكُم ﴾ يعني أسلافكم وآباءكم فأعتدها منّة عليهم؛ لأنّهم نجوا بنجاتهم، ومآثر الأبناء.

وقوله: ﴿فَأَنْجِينَاكُم﴾ (١٠): أصله ألقيناكم على النّجاة وهو ما ارتفع واتّسع من الأرض هذا، هو الأصل، ثم سمّي كلّ فائز ناجياً كأنّه خرج من الضيق والشدة الى الرخاء والراحة.

وقرأ إبراهيم النخعي: وإذ نجّيناكم على الواحد.

﴿ من آل فرعون ﴾: أي أشياعه وأتباعه وأسرته وعزّته وأهل دينه، وأصله من الأول وهو الرجوع كأنّه يؤول إليك، وكان في الأصل همزتان فعّوضت من إحداهما مدّ وتخفيف.

وفرعون: هو الوليد بن مصعب بن الريّان، وكان من العماليق.

﴿يسومونكم سوء العذاب﴾ يعني يكلّفونكم ويذيقونكم أشدّ العذاب وأسوأه، وذلك أنّ فرعون جعل بني إسرائيل خدماً وعبيداً وصنّفهم في أعمالهم. فصنف يبنون، وصنف يحرثون ويزرعون، وصنف يخدمون، ومن لم يكن منهم في عمل من هذه الأعمال فعليه الجزية.

﴿يذبُّحُونُ أَبِنَاءُكُم ويستحيونُ نساءُكُم﴾ .

وقرأ ابن محيصن: بالتخفيف فتح الياء والباء من الذبح، والتشديد على التكثير، وذلك أنّ فرعون رأى في منامه كأنّ ناراً أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقتها وأحرقت القبط وتركت بني إسرائيل، فهاله ذلك، ودعا بالسحرة والكهنة وسألهم عن رؤياه فقالوا: إنّه يولد في بني إسرائيل غلام يكون على يده هلاكك وزوال ملكك وتبديل دينك، فأمر فرعون بقتل كلّ غلام يولد في بني إسرائيل، وجمع القوابل من أهل مملكته فقال لهنّ: لا

⁽١) سورة البقرة: ٥٠.

يسقطنّ على أيديكنّ غلام من بني إسرائيل إلاّ قتل ولا جارية إلاّ تركت، ووكّل بهنّ من يفعلن ذلك، وأسرع الموت في مشيخة بني إسرائيل فدخل رؤوس القبط على فرعون فقالوا له: إنّ المموت قد وقع في بني إسرائيل وأنت تذبح صغارهم [ويموت كبارهم، فيوشك أن يقع العمل علينا، فأمر فرعون أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هارون في السنة التي لا يذبحون فيها فترك، وولد موسى في السنة التي يذبحون فيها].

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ﴾....

(البحر): وذلك إنّه لما دنا هلاك فرعون أمر الله عزّ وجلّ موسى أن يسري ببني إسرائيل، وأمرهم أن يسرجوا في بيوتهم إلى الصبح، وأخرج الله عزّ وجلّ كل ولد زنا في القبط من بني اسرائيل إليهم وأخرج [من بني إسرائيل كل ولد زنا منهم] (٢٦) إلى القبط حتى رجع كل واحد منهم الى أبيه، وألقى الله عزّ وجلّ على القبط الموت فمات كل بكراً، فاشتغلوا بدفنهم [عن طلبهم حتى] طلعت الشمس وخرج موسى على في ستمائة ألف وعشرين ألف مقاتل لا يتعدّون ابن العشرين أصغرهم، ولا ابن الستين أكبرهم، سوى الذرية. فلما أرادوا السير ضُرب عليهم التيه فلم يدروا أين يذهبون، فدعا موسى على مشيخة بني إسرائيل وسألهم عن ذلك. فقالوا: إنّ يوسف على لما حضرته الوفاة أخذ على إخوته عهداً أن لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم؛ فلذلك أنسدٌ علينا الطريق، فسألهم عن موضع قبره فلم يعلموا.

فقام موسى يُنادي: أنشد الله كل من يعلم أين موضع قبر يوسف إلا أخبرني به، ومن لم يعلم فصمّت أذناه عن قولي. فكان يمرّ بين الرّجلين ينادي فلا يسمعان صوته حتى سمعته عجوز لهم فقالت: أرأيتك إن دللتك على قبره أتعطيني كلّما سألتك، فأبى عليها وقال: حتى أسأل ربّي، فأمره الله عزّ وجلّ بايتاء سؤلها، فقالت: إني عجوز كبيرة لا أستطيع المشي فاحملني وأخرجني من مصر هذا في اللّنيا، وأما في الآخرة فأسألك أن لا تنزل بغرفة من الجنة إلاّ نزلتها معك، قال: نعم، قالت: إنّه في جوف الماء في النيل، فادعُ الله حتى يحبس عنه الماء. فدعا الله فحبس عنه الماء، ودعا أن يؤخر طلوع الفجر إلى أن يفرغ من أمر يوسف، فحفر موسى ذلك الموضع واستخرجه في صندوق من المرمر فحمله حتى دفنه بالشام، ففتح لهم الطريق.

⁽١) بياض في المخطوط.

⁽٢) كلام غير مقروء.

⁽٣) استدراك عن الدر المنثور: ٥ / ٨٤ والمخطوط بياض.

⁽٤) استدراك عن تفسير الطبرى: ١ / ٣٩٦.

فساروا وموسى على ساقتهم وهارون على مقدّمتهم، وعلم بهم فرعون فجمع قومه وأمرهم أن لا يخرجوا في طلب بني إسرائيل حتى يصيح الديك. فوالله ما صاح ديك في تلك الليلة. فخرج فرعون في طلب بني اسرائيل وعلى مقدمته هامان في ألف ألف وسبعمائة ألف، وكان فيهم سبعون ألف من دهم الخيل سوى سائر الشّيات، وسارت بنو إسرائيل حتى وصلوا إلى البحر، والماء في غاية الزيادة.

نظروا فإذا هم بفرعون وذلك حين أشرقت الشمس، فبقوا متحيرين وقالوا: يا موسى كيف نصنع؟ وما الحيلة؟ فرعون خلفنا والبحر أمامنا. قال موسى: ﴿كلا أن معي ربي سيهدين﴾(١) فأوحى إليه: ﴿أَن اضرب بعصاك البحر﴾(٢) فضربه فلم يُطعه، فأوحى الله إليه أن كنّه، فضربه موسى بعصاه وقال: انفلق أبا خالد بإذن الله، ﴿فانقلق فكان كل فرق كالطود العظيم﴾(٣) وظهر فيها اثنا عشر طريقاً لكلّ سبط طريق، وأرسل الله عزّ وجلّ الريح والشمس على مقر البحر حتى صار يساً.

وقال سعيد بن جبير: أرسل معاوية الى ابن عباس فسأله عن مكان لم تطلع فيه الشمس إلا مرة واحدة؟ فكتب إليه: إنه المكان الذي انفلق منه البحر لبني إسرائيل^(٤).

فخاضت بنو إسرائيل البحر كل سبط في طريق وعن جانبه الماء كالجبل الضخم ولا يرى بعضهم بعضاً، فخافوا وقال كل سبط قد غرق كل إخواننا. فأوحى الله إلى حال الماء أن تشبّكي، فصار الماء شبكات يرى بعضهم بعضا، ويسمع بعضهم كلام بعض حتى عبروا البحر سالمين. فذلك قوله تعالى ﴿وإذ فرقنا بكم البحر﴾ أي فلقنا وميّزنا الماء يميناً وشمالا.

﴿فَأَنْجِينَاكُم﴾ من آل فرعون والغرق.

﴿وأغرقنا آل فرعون﴾ وذلك إنّ فرعون لما وصل إلى البحر فرآه منغلقاً، قال لقومه: انظروا إلى البحر انفلق لهيبتي حتى أدرك أعدائي وعبيدي الذين أبقوا وأقتلهم، أدخلوا البحر، فهاب قومه أن يدخلوه ولم يكن في خيل فرعون أنثى، وإنما كانت كلها ذكور، فجاء جبرائيل على فرس أنثى وديق فتقدّمهم فخاض البحر، فلما شمّت الخيول ريحها اقتحمت البحر في أثرها حتى خاضوا كلهم في البحر، وجاء ميكائيل على فرس خلف القوم يستحثهم ويقول لهم: إلحقوا بأصحابكم، حتى إذا خرج جبرائيل من البحر وهمّ أولهم أن يخرج، أمر الله تعالى البحر أن يأخذهم والتطم عليهم فأغرقهم أجمعين؛ وذلك بمرأى من بني إسرائيل، وذلك قوله: ﴿وأغرقنا الله وعون﴾.

(٢) سورة الشعراء: ٦٣.

⁽١) سورة الشعراء: ٦٢.

⁽٣) سورة الشعراء: ٦٣.

⁽٤) البداية والنهاية: ٨ / ٣٣٤، وذكر تمام القصة.

﴿وَأَنْتُم تَنْظُرُونَ﴾ إلى مصارعهم.

﴿ وَإِذَ وَاعدُنَا مُوسَى أُرْبِعِينَ لَيلةً ﴾ وذلك أنّ بني إسرائيل لما أمِنوا من عدوهم، ودخلوا مصر، ولم يكن لهم كتاب ولا شريعة ينتهون إليها، فوعد الله عزّ وجلّ موسى أن ينزّل عليهم التوراة، فقال موسى لقومه: إنّي ذاهب إلى ميقات ربي، وآتيكم بكتاب فيه تبيان ما تأتون وما تذرون، فواعدهم أربعين ليلة _ ثلاثين من ذي القعدة وعشراً من ذي الحجة _ واستخلف عليهم أخاه هارون.

فلما أتى الوعد جاء جبرئيل على فرس يُقال لها فرس الحياة لا يصيب شيئاً إلاّ حييّ؛ ليذهب بموسى إلى ربه، فلمّا رآه السامري وكان رجلاً صائغاً من أهل باجرو واسمه ميخا _ وقال ابن عباس: إسمه موسى بن ظفر، وكان رجلاً منافقاً قد أظهر الإسلام، وكان من قوم يعبدون البقر، فدخل قلبه حبُّ البقر _ فلما رأى جبرئيل على ذلك الفرس، قال: إنّ لهذا شأناً، وأخذ قبضة من تربة حافر فرس جبرئيل، وكانت بنو إسرائيل قد استعاروا حلياً كثيراً من قوم فرعون حين أرادوا الخروج من مصر لغلة عرس لهم فأهلك الله عزّ وجلّ قوم فرعون فبقيت تلك الحلي في يد بني إسرائيل. فلما وصل موسى. قال السامري: إنّ الأمتعة والحلي التي استعرتموها من قوم فرعون غنيمة، ولا تحلّ لكم. فاحفروا حفرةً وادفنوها فيها حتى يرجع موسى، ويرى فيها رأيه، ففعلوا ذلك.

فلما اجتمعت الحلي صاغها السامري، ثم ألقى القبضة التي أخذها من تراب فرس جبرئيل فيه، فخرج عجلا من ذهب مرصعاً بالجواهر كأحسن ما يكون وخار خورة. قال السّدي: كان يخور ويمشي [ويقول:] هذا آلهكم واله موسى فنسي، أي تركه ها هنا وخرج بطلبه.

وكان بنو إسرائيل قد أخلفوا الوعد فعدّوا اليوم والليلة يومين، فلما مضت عشرون يوماً ولم يرجع موسى على ورأوا العجل وسمعوا قول السامري، أفتتن بالعجل ثمانية ألف رجل منهم، وعكفوا عليه يعبدونه من دون الله عزّ وجلّ.

﴿ وَإِذَ وَاحَدُنَا مُوسَى ﴾: قرأ أبو جعفر وأبو عمرو ويعقوب: (وعدنا) بغير ألف في جميع القرآن، وقرأ الباقون: (واعدنا) بالألف، وهي قراءة ابن مسعود. فمن قرأ بغير ألف قال: لأنّ الله عزّ وجلّ هو المتفرد بالوعد والقرآن ينطق به كقوله تعالى: ﴿ وعد الله ﴾ (١) وقوله: ﴿ إِنّ الله وعدكم وعد الحق﴾ (٢) ، ومن قرأ بالالف قال: قد يجيء المفاعلة من واحد كقولهم: عاقبت اللص، وعافاك الله، وطارقت النعل.

⁽١) سورة النساء: ٩٥.

⁽٢) ِ سورة إبراهيم: ٢٢.

قال الزجاج: (واعدنا) جيد لأن بالطاعة والقبول بمنزلة المواعدة فكان من الله الوعد ومن موسى القبول.

وموسى: هو موسى بن عمران بن يصهر بن فاهث بن لاوي بن يعقوب.

﴿أربعين ليلة﴾ وقرأ زيد بن علي: (أربعين) بكسر الباء وهي لغة، و(ليلة) نصب على التمييز والتفسير، وإنّما قرن التاريخ بالليل دون النهار؛ لأن شهور العرب وضعت على مسير القمر، والهلال إنّما يهلّ بالليل، وقيل لأنّ الظلمة أقدم من الضوء، والليل خُلق قبل النهار. قال الله عزّ وجلّ: ﴿وآية لهم الليل نسلخ منه النهار﴾(١) الآية.

﴿ثُمَّ اتخذتم العجل﴾ يقول أبو العالية: إنّما سمّي العجل لأنّهم تعجّلوه قبل رجوع موسى الله .

﴿من بعده﴾ من بعد انطلاق موسى إلى الجبل للميعاد.

﴿وَأَنتُم ظَالَمُونَ﴾ مشَّاؤُون لأنفسِكُم بالمعصية، وواضعون العبادة في غير موضعها.

﴿ وَمَمَّ عَفُونا عَنكُم﴾ أي تركناكم فلم نستأصلكم، من قول له ﷺ: أحفوا الشّوارب واعفوا اللّحي، وقيل: محونا ذنوبكم، من قول العرب: عفت الرّيح المنازل فعفت.

﴿من بعد ذلك﴾ أي من بعد عبادتكم العجل.

﴿لعلكم تشكرون﴾ لكي تشكروا عفوي عنكم، وصنيعي إليكم.

واختلف العلماء في ماهيّة الشكر، فقال ابن عباس: هو الطاعة بجميع الجوارح لربّ الخلائق في السر والعلانية.

وقال الحسن: شكر النعمة ذكرها، قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنَعْمَةُ رَبُّكُ فَجَدَّتْ﴾ (٢).

الفضل: شكر كل نعمة ألا يُعصى الله بعد تلك النعمة.

أبو بكر بن محمد بن عمر الوراق: حقيقة الشكر: معرفة المُنعم، وأن لا تعرف لنفسك في النعمة حظّاً بل تراها من الله عزّ وجلّ. قال الله تعالى: ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾ (٣) يدل عليه ما روى سيف بن ميمون عن الحسين: إنّ رسول الله ﷺ قال: «قال موسى ﷺ: يا ربّ كيف استطاع آدم أنْ يؤدي شكر ما أجريت عليه من نعمك، خلقته بيدك واسجدت له ملائكتك واسكنته جنَّتك؟ فأوحى الله إليه: إنّ آدم علم إنّ ذلك كله منّي ومن عندي فذلك شكر» [٨٥](٤).

(٢) سورة الضحي: ١١.

⁽۱) سورة يس: ۳۷.

^{0.2.33}

⁽٣) سورة النحل: ٥٣.

⁽٤) روضة الواعظين (الفتال النيسابوري): ص: ٤٧٣، الشكر لله ـ ابن أبي الدنيا ـ ص: ٧٠.

وعن إسحاق بن نجيح الملطي عن عطاء الخرساني عن وهب بن منبّه قال: قال داود ﷺ: الهي كيف لي أن أشكرك وأنا لا أصِلُ إلى شكرك إلاّ بنعمتك؟ فأوحى الله تعالى إليه: ألست تعلم أنّ الذي بك من النعم منّي؟ قال: بلى يا ربّ، قال: أرضى بذلك لك شكراً.

وقال وهب: وكذلك قال موسى: يا ربّ أنعمت عليّ بالنعم السوابغ وأمرتني بالشكر لك عليها، وإنما شكري لكل نعمة منك عليّ، فقال الله: يا موسى تعلّمت العلم الذي لا يفوته علم، حسبي من عبدي أن يعلم أن ما به من نعمة فهو منّي ومن عندي.

قال الجنيد: حقيقة الشكر: العجز عن الشكر.

وروى ذلك عن داود ﷺ إنّه قال: سبحان من جعل اعتراف العبد بالعجز عن شكره شكراً، كما جعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفة.

وقال بعضهم: الشكر أن لا يرى النعمة البتة بل يرى المنعم.

أبو عثمان الخيري: صدق الشكر: لا تمدح بلسانك غير المنعم.

أبو عبد الرحمن السلمي عن أبي بكر الرازي عن الشبلي: الشكر: التواضع تحت رؤية المنّة.

وقيل: الشكر خمسة أشياء: مجانبة السيئات، والمحافظة على الحسنات، ومخالفة الشهوات، وبذل الطاعات، ومراقبة ربّ السموات.

قال الثعلبي: سمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سُئل أبو الحسن علي بن عبد الرحيم القناد في الجامع بحضرة أبي بكر بن عدوس وأنا حاضر: من أشكر الشاكرين؟ قال: الطاهر من الذنوب، يعدُّ نفسه من المذنبين، والمجتهد في النوافل بعداد الفرائض، يعدُّ نفسه من المقصّرين، والراضي بالقليل من الدُّنيا، يعدُ نفسهُ من المفلسين، فهذا أشكر الشاكرين.

بكر بن عبد الرحمن عن ذي النّور: الشكر لمن فوقك بالطاعة، ولنظيرك بالمكافأة، ولمن دونك بالإحسان والإفضال.

﴿وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان﴾

قال مجاهد والفراء: هما شيء واحد، والعرب تكرر الشيء إذا اختلفت ألفاظه على التوهم، وأنشد الفراء:

وقد تمست الأديسم لسراهسشسيسه وألفى قولها كذباً وميننا(١)

⁽١) تاج العروس: ٩ / ٣٥٥.

وقال عنترة:

حيّيت من طلل تقادم(١) عهده أقوى(٢) وأقفر بعد أمّ الهيشم

وقال الزجاج: وهذا هو القول؛ لأنّ الله عزّ وجلّ ذكر لموسى الفرقان في غير هذا الموضع فقال: ﴿ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان﴾(٤).

وقال الكسائي: الفرقان: نعت للكتاب، يريد: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الكتاب والفرقان﴾ فرّق بين الحلال والحرام، والكفر والإيمان، والوعد والوعيد. فزيدت الواو فيه كما يُزاد في النعوت من قولهم: فلان حسن وطويل، وأنشد:

إلى الملك العزم وابن الهمام وليث الكتيبة في المزدحم (٥)

ودليل هذا التأويل قوله: ﴿ثمَّ آتينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن وتفصيلا لكل شيء ﴾(٦).

وقال قطرب: أراد به الفرقان، وفي الآية إضمار، ومعناه: وإذا آتينا موسى الكتاب ومحمّد الفرقان.

﴿ لعلكم تهتدون ﴾ لهذين الكتابين، فترك أحد الإسمين، كقول الشاعر:

تراه كأن الله يسجدع أنف وعينيه إن مولاه بات له وفر (٧)

وقال ابن عباس: أراد بالفرقان النصر على الأعداء، نصر الله عزّ وجلّ موسى وأهلك فرعون وقومه، يدلّ عليه قوله عزّ وجلّ: ﴿وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان (٨٠٠) يوم بدر.

يمان بن رباب: الفرقان: انفراق البحر وهو من عظيم الآيات، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ فَرْقَنَا بِكُم البحر فأنجيناكم﴾.

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لَقُومُهُ الذين إِتَخَذُوا العجل. ﴿ يَا قُومُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمُ أَنْفُسُكُم ﴾ أي ضررتم أنفسكم ﴿ بِاتَّخَاذُكُم العجل ﴾ إلها ، فقالوا: فأي شيء نصنع وما الحيلة؟ قال: ﴿ فتوبوا ﴾

⁽١) كذا في القرطبي

⁽٢) كذا في تفسير القرطبي.

⁽٣) تفسير القرطبي: ١ / ٣٩٩.

 ⁽٤) سورة الأنبياء: ٤٨.

⁽٥) تفسير القرطبي: ١ / ٣٨٥.

⁽٦) سورة الأنعام: ١٥٤.

⁽٧) لسان العرب: ٨ / ٤١.

⁽٨) سورة الأنفال: ٤١.

فأرجعوا. ﴿إلى بارئكم﴾ أي خالقكم، وكان أبو عمرو يختلس الهمزة الى الجزم في قوله: ﴿بارئكم﴾ و(يأمركم) وينصركم طلباً للخفة(١) كقول امرؤ القيس:

فاليوم أشرب غير مستحقب إثما من الله ولا واغلل (٢) وأنشد:

وإذا أعوجه بن قلت صاحب قوم بالدو أمشال السفين العوم (٣)

قال: ﴿فاقتلوا أنفسكم﴾ ليقتل البريء المجرم. ﴿ذلكم﴾ القتل. ﴿خيرٌ لكم عند بارئكم﴾ قال ابن جرير: فأبى الله عزّ وجلّ أن يقبل توبة بني إسرائيل إلاّ بالحال التي كرهوا أن يقاتلوهم حين عبدوا العجل.

وقال قتادة: [جعلٌ عقوبة] عبدة العجل القتل؛ لأنَّهم إرتدُّوا، والكفر يبيح الدُّم.

وقرأ قتادة: (فأقيلوا أنفسكم) من الأقالة أي استقيلوا العثرة بالتوبة، فلما أهم موسى بالقتل قالوا: نصير لأمر الله تعالى فجلسوا بالأفنية مختبئين وأصلت القوم عليهم الخناجر وكان الرّجل يرى ابنه وأباه وعمّه وقومه وصديقه وجاره فلم يمكنهم المضي لأمر الله وقالوا: يا موسى كيف نفعل؟ فأرسل الله ضبابة وسحابة سوداء لا يبصر بعضهم بعضاً وقيل لهم من حلّ حبوته أو مدّ طرفه الى قاتله أو إتّقى بيد أو رجل فهو طعون مردود توبته، فكانوا يقتلونهم الى المساء، فلمّا كثر فيهم القتل دعا هارون وموسى وبكياً وجزعاً وتضرّعاً وقالا: يا ربّ هلكت بنو اسرائيل البقيّة البقية، فكشف الله عزّ وجلّ السحاب وأمرهم أن يرفعوا السلاح عنهم ويكفّوا عن القتل.

فتكشّفت عن ألوف من القتلى، فاشتدّ ذلك على موسى، فأوحى الله إليه: أما يرضيك أن أدخل القاتل والمقتول الجنّة، وكان من قُتل منهم شهيداً ومن بقي منهم نكفّر عنه ذنوبه، فذلك قوله: ﴿فتاب عليكم﴾ يعني ففعلتم بأمره فتاب عليكم وتجاوز عنكم.

﴿إِنَّهُ هُو التوابِ الرحيم﴾.

⁽١) أي باختلاس الحركة، وروي عنه السكون وقرأ الباقون بغير اختلاس.

⁽٢) لسان العرب: ١٠ / ٤٢٦.

⁽٣) شرح شافية ابن الحاجب: ٤ / ٢٢٥، ولسان العرب: ١٢ / ٤٣٢.

كِنْدُ اللَّهِ فَنَمُا فَرُهُ فَوَ اللَّهِ فِي قِيْدُ قَالَ قَالَتُ فَلَ اللَّهُ فَكَنَّا بِهُ فَ اللَّهُ السّ السَّافِينَ اللَّهِ فَيَا اللَّهِ فَيَعْمُ اللَّهِ فَيَا اللَّهُ اللَّهُ فَيَكُوا بِهُ فَيَا اللَّهُ السَّافِ

الموراة قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة الآية، وذلك أنّ الله أمر موسى أن يأتيه في ناس من بني إسرائيل يعتذرون إليه من عبادة العجل، فاختار سبعين رجلا من خيارهم، وقال لهم: صوموا وتطهّروا وطهّروا ثيابكم، ففعلوا ذلك، فخرج بهم موسى الى طور سيناء لميقات ربّه، فلمّا وصل ذلك الموضع قالوا: اطلب لنا نسمع كلام ربّنا، فقال: أفعل، فلمّا دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام وتغشّى الجبل كلّه فدخل في الغمام وقال القوم: ادنوا، وكان موسى إذا كلّمه ربّه وقع على وجهه نور ساطع لا يستطيع أحد من بني إسرائيل أن ينظر إليه، فضرب دونه بالحجاب ودنا القوم حتى دخلوا في الغمام وخرّوا سجّدا، وسمعوه وهو يكلّم موسى يأمره وينهاه، وأسمعهم الله تعالى: إنّي أنا الله لا اله إلاّ أنا ذو بكة أخرجتكم من أرض مصر فأعبدوني ولا تعبدوا غيري.

فلمّا فرغ موسى وانكشف الغمام أقبل إليهم، فقالوا له: لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة. ﴿ فَأَخَذَتُكُمُ الصَاعِقَةِ ﴾ وهي نارٌ جاءت من السماء فأحرقتهم جميعاً.

وقال وهب: أرسل الله عزّ وجلّ عليهم جنداً من السماء فلما سمعوا بحسّها ماتوا يوماً وليلة. والصاعقة: المهلكة، فذلك قوله: ﴿وإِذْ قلتم يا موسى لن نؤمن﴾ لن نصدّقك ﴿حتى نرى الله جهرة﴾(١).

قرأه العامّة بجزم الهاء، وقرأ ابن عباس: (جهرة) بفتح الهاء وهما لغتان مثل زُهْره وزَهَره. ﴿جهرة﴾ أي معاينة بلا ساتر بيننا وبينه، وأصل الجهر من الكشف.

قال الشاعر:

يجهر أجواف المياه السدم(٢) [وانتحابها على الحان]

﴿ وَأَخَذَتُكُمُ الصَاعِقَةِ ﴾ قرأ عمر وعثمان وعلي (رضي الله عنهم): (الصعقة) بغير ألف، وقرأ الباقون (الصاعقة) بالألف وهما لغتان.

﴿وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم ﴾ وذلك أنهم لما هلكوا جعل [موسى] (٣) يبكي

⁽١) بتفاوت في قصص الأنبياء لابن كثير: ٢ / ١٢٦.

⁽٢) سيرة النبي ﷺ ـ ابن هشام الحميري ـ: ٢ / ٣٧٧، والسدم: الندم.

⁽٣) سقطت في أصل المخطوط والظاهر ما أثبتناه.

ويتضرّع ويقول: يا ربّ ماذا أقول لبني إسرائيل إذا أتيتهم وقد أهلكت خيارهم ولو شئت أهلكتهم من قبل، ويا ربّي ﴿أتهلكنا بما فعل السفهاء منّا﴾(١) فلم يزل يناشد ربّه حتى أحياهم الله تعالى جميعاً رجلا بعد رجل ينظر بعضهم الى بعض كيف يحيون، فذلك قوله تعالى:

﴿ ثُمّ بعثناكم ﴾ أحييناكم ﴿ من بعد موتكم ﴾ لتستوفوا بقيّة آجالكم وأرزاقكم، وأصل البعث: إثارة الشيء من [مكمنه].

يقال: بعثت البعير، وبعثت النائم فانبعث.

﴿ لعلكم تشكرون وظلّنا عليكم الغمام ﴾ في التيه تقيكم حرّ الشمس، وذلك أنّهم كانوا في التيه ولم يكن لهم كنّ يسترهم فشكوا ذلك الى موسى، فأنزل الله عليهم غماماً أبيضاً رقيقاً وليس بغمام المطر بل أرقّ وأطيب وأبرد _ والغمام: ما يغمّ الشيء أي يستره _ وأظلّهم فقالوا: هذا الظّل قد جعل لنا فأين الطعام، فأنزل الله عليهم المنّ.

واختلفوا فيه، فقال مجاهد: وهو شيء كالصمغ كان يقع على الأشجار وطعمه كالشهد. الضحّاك (٢): هو الطرنجبين (٣).

وقال وهب: الخبز الرّقاق. السدي: عسل كان يقع على الشجر من الليل فيأكلون منه.

عكرمة: شيء أنزله الله عليهم مثل الزّيت الغليظ، ويقال: هو الزنجبيل.

وقال الزجاج: جملة المنّ ما يمنّ الله مما لا تعب فيه ولا نصب.

وروي عن النبي ﷺ: «الكماة من المنّ وماءوها شفاء للعين»(٤) [٨٦].

وكان ينزل عليهم هذا المنّ كل ليلة تقع على أشجارهم مثل الملح، لكلّ إنسان منهم صاع كل ليلة قالوا يا موسى: مللنا هذا المنّ بحلاوته، فادع لنا ربّك أن يطعمنا اللحم، فدعا عليه السلام، فأنزل الله عليهم السلوى.

واختلفوا فيه، فقال ابن عباس وأكثر المفسرين: هو طائر يشبه السّماني.

أبو العالية ومقاتل: هو طير أحمر، بعث الله سحابة فمطرت ذلك الطير في عرض ميل وقدر طول رمح في السماء بعضه على بعض.

⁽١) سورة الأعراف: ١٥٥.

⁽٢) نسبه في زاد المسير (١ / ٧١): الى ابن عباس ومقاتل، وذكر بقية الأقوال.

⁽٣) ويصح بالتاء (الترنجبين) راجع لسان العرب: ١٠ / ٩٦، وهو طل ينزل من الهواء ويجتمع على أطراف الشجر في بعض البلدان، وقيل: هو ندى شبيه العسل جامد متحبب ينزل من السماء، وقيل: يشبه الكمأة. أقول: ولعله ما يجنيه النحل من الشجر وهو ما يسمى بـ(غبار الطلع) إلى صغارها على شكل حبوب صغيرة بأرجلها، وهو غير العسل وغير الهلام الملكي.

⁽٤) مسند أحمد: ١ / ١٨٧.

عكرمة: طير يكون بالهند أكبر من عصفور، المؤرّخ: هو [المعسل] بلغه كنانه.

وقال شاعرهم:

وقاسمها بالله حقّاً لأنتم الّذ من السلوى إذا ما نشورها(١)

وكان يرسل عليهم المنّ والسلوى، فيأخذ كل واحد منه ما يكفيه يوماً وليلة، وإذا كان يوم الجمعة أخذ ما يكفيه ليومين لأنّه لم يكن ينزل إليهم يوم السبت، فذلك قوله: ﴿وَانزلنا عليكم المنّ والسلوى كلوا﴾ أي وقلنا لهم كلوا.

﴿من طيبات﴾ حلالات. ﴿ما رزقناكم﴾ ولا تدّخروا لغد فخبأوا لغد فقطع الله عزّ وجلّ ذلك عنهم ودوّد وفسد ما ادّخروا، فذلك قوله عزّ وجلّ ﴿وما ظلمونا﴾ ضرّونا بالمعصية.

﴿ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ يصرّون باستيجابهم عذابي وقطع مادة الرزق الذي كان ينزّل عليهم بلا كلفة ولا مؤونة، ولا مشقّة في الدنيا، ولا تبعه ولا حساب في العقبي.

خلاس بن عمرو عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لولا بني إسرائيل لم يخنز الطعام ولم يخبث اللّحم، ولولا حوّاء لم تخن أنثى زوجها»(٢) [٨٧].

﴿ وَإِذْ قَلْنَا ادخلوا هَذْهُ القرية ﴾ ابن عباس: هي أريحا وهي قرية الجبّارين، وكان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالقة ورأسهم عوج بن عناق، وقيل: هي بلقا.

وقال ابن كيسان: هي الشام.

الضّحاك: هي الرّملة والاردن وفلسطين وتدمر.

مجاهد: بيت المقدس. مقاتل: إيليا.

﴿وكلوا منها حيث شئتم رغدا﴾ موسعاً عليكم.

﴿وادخلوا الباب﴾ يعني باباً من أبواب القرية وكان لها سبعة أبواب.

﴿سَجِّداً﴾ منحنين متواضعين وأصل السجود الخضوع.

قال الشاعر:

بجمع يضل البلق في حجراته ترى الأكم فيه سجّداً للحوافر (٣) وقال وهب: قيل لهم ادخلوا الباب، فاذا دخلتموه فاسجدوا شكراً لله عزّ وجلّ، وذلك

⁽١) كتاب العين: ٧ / ٢٩٨.

⁽٢) صحيح ابن حبان: ٩ / ٤٧٧.

⁽٣) جامع البيان للطبري: ١ / ٤٢٧.

أنّهم أذنبوا بإبائهم دخول أريحا، فلما فصلوا من التيه أحبّ الله عزّ وجلّ أن يستنقذهم من الخطيئة.

﴿ وَقُولُوا حَطَّةً ﴾ قال قتادة: حطَّ عنَّا خطايانا وهو أمرٌ بالاستغفار (١٠).

وقال ابن عباس: يعني لا اله الاّ الله؛ لأنّها تحطّ الذنوب، وهي رفع على الحكاية في قول أبى عبيدة.

وقال الزجاج: سألتنا حطّة.

﴿نغفر لكم خطاياكم﴾ وقرأ أهل المدينة بياء مضمومة وأهل الشام بتاء مضمومة.

﴿وسنزيد المحسنين﴾ إحساناً وثواباً والسلام.

﴿فبدُّلُ الذين ظلموا﴾ أنفسهم بالمعصية، وقيل كفروا.

وقال مجاهد: كموطيء لهم الباب ليخفضوا رؤوسهم، فلم يخفضوا ولم يركعوا ولم يسجدوا، فدخلوا مترجعين على أشباههم.

﴿قُولا﴾ يعني وقالوا قولا. ﴿غير الذي قيل لهم﴾ وذلك إنّهم أُمروا أن يقولوا (حطّة) فقالوا: (حطا) [.....](٢) يعنون حنطه حمراء استخفافاً بأمر الله.

﴿ فَأَنْزِلَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَرْسُلُ اللَّهِ عَلَابًا ﴿ مَنَ السَّمَاءِ ﴾ وذلك أنَّ الله تعالى أرسل الله عليهم ظلمة وطاعوناً فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون ألفاً.

﴿بِمَا كَانُوا يَفْسَقُونَ﴾ يعني يلعبون ويخرجون من أمر الله عزّ وجلّ.

♦ در اشتق شمن القريم فلك الفريم المنتات المنتج المنتج المنتج والمتحريل بنه قت عنزة عبدًا لذ منه ألني المنتون في در المنتا إلى المنتون في در المنتا إلى المنتا إلى المنتا إلى المنتا إلى المنتا المنتا

⁽١) أحكام القرآن للجصاص: ١ / ٣٩.

⁽٢) كلمة غير مقروءة.

﴿ وَإِذْ استسقى موسى لقومه ﴾ السين فيه: سين المسألة، مثل استعلم واستخبر ونحوهما، أي سأل السّقيا لقومه وذلك أنّهم عطشوا في التيه فقالوا: يا موسى من أين لنا الشراب، فاستسقى لهم موسى فأوحى الله عزّ وجلّ إليه:

﴿ فقلنا اضرب بعصاك الحجر ﴾ وكان من آس الجنّة طوله عشرة أذرع على طول موسى وله شعبتان متّقدتان في الظلمة نوراً واسمه غليق، وكان آدم ﷺ حمله معه من الجنة الى الأرض فتوارثته الأصاغر عن الأكابر حتى وصل الى شعيب فأعطاه لموسى.

﴿الحجر﴾ واختلفوا فيه، فقال وهب بن منبّه: كان موسى الله يقرع لهم أقرب حجر من عرض الحجارة فيتفجّر منها لكلّ سبط عين وكانوا اثني عشر سبطاً، ثمّ يسيل في كلّ عين جدول الى السبط الذي أمر سقيهم، ثمّ أنّهم قالوا: إن فقد موسى عصاه، فأوحى الله تعالى الى موسى لا تقرعنّ الحجارة ولكن كلّمها تطعك لعلّهم يعتبرون.

فقالوا: كيف بنا لو أفضينا الى الرّمل والى الأرض التي ليست فيها حجارة، فحمل موسى معه حجراً فحيث نزلوا ألقاه.

وقال الآخرون: كان حجراً مخصوصاً بعينه، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿الحجر﴾ فأدخل الألف واللام للتعريف مثل قولك: رأيت الرجل، ثم اختلفوا فيه ما هو.

فقال ابن عباس: كان حجراً خفيفاً مربعاً مثل رأس الرجل أُمر أن يحمله وكان يضعه في مخلاته فإذا إحتاجوا الى الماء وضعه وضربه بعصاه.

وفي بعض الكتب: إنَّها كانت رخاماً.

وقال أبو روق: كان الحجر من الكدان وكان فيه اثنا عشرة حفرة ينبع من كلّ حفرة عين ماء عذب فرات فيأخذوه، فإذا فرغوا وأراد موسى حمله ضربه بعصاه فيذهب الماء وكان يستسقي كل يوم ستمائة ألف.

وقال سعيد بن جبير: هو الحجر الذي وضع موسى ثوبه عليه ليغتسل حين رموه بالأدرة (۱) ففر الحجر بثوبه ومرّ به على ملأ من بني إسرائيل حتى ظهر إنه ليس بأدر، فلما وقف الحجر أتاه جبرئيل فقال لموسى: إن الله يقول إرفع هذا الحجر فانّ فيه قدرة، فلك فيه معجزة، وقد ذكره الله تعالى في قوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تكونو كالذين آذوا موسى فبرّأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها (۱). فحمله موسى ووضعه في مخلاته فكان إذا احتاج الى الماء ضربه بالعصا، وهو ما روي عن أبي هريرة إنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر

⁽١) الأدرة: نفخ في الخصيتين.

⁽٢) سورة الأحزاب: ٦٩.

بعضهم الى سوأة بعض وكان موسى يغتسل وحده فقالوا: والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا إنه آدر قال: فذهب مرّة يغتسل فوضع موسى ثوبه على حجر ففرّ الحجر بثوبه قال: فجمع موسى في أثره يقول ثوبي يا حجر ثوبي يا حجر حتى نظر بنو إسرائيل الى سوأة موسى فقالوا والله ما بموسى من بأس قال فقام الحجر بعد ما نظر إليه وأخذ ثوبه فطفق بالحجر ضرباً» [۸۸](١).

فقال أبو هريرة: وقد رأينا بالحجر ندباً ستة أو سبعة أثر ضرب موسى.

وقال عبد العزيز بن يحيى الكناني: كانت ضربة موسى اثني عشرة ضربة، وظهر على موضع كل ضربة مثل ثدي المرأة، ثم انفجر بالأنهار المطرّدة وهو قوله: ﴿فانفجرت﴾.

وفي الآية اضمار واختصار تقديرها: ضرب فانفجرت أي سالت، وأصل الانفجار: الانشقاق والانتشار، ومنه فجر النهار.

﴿منه اثنتا عشرة عينا﴾ قرأ العامة بسكون الشيّن على التخفيف، وقرأ العباس بن الفضل الأنصاري بفتح الشين على الأصل، وقرأ أبو [....](٢) بكسر الشين.

﴿قد علم كلّ أناس مشربهم﴾ موضع شربهم ويكون بمعنى المصدر مثل المدخل، المخرج.

﴿ كلوا واشربوا﴾ أي قلنا لهم: كلوا من المنّ، واشربوا من الماء؛ فهذا كلّه من رزق الله الذي بلا مشقة ولا مؤنة ولا تبعة.

﴿ وَلاَ تَعَثُوا فِي الأَرْضَ مَفْسَدِينَ ﴾ أيُقال: عثى يعثي عثياً، وعثا يعثو عثواً، وعاث يعث عيثاً وعيوثاً [بثلاث لغات] وهو شدة الفساد.

قال ابن الرّقاع:

لولا الحياء وأنّ رأسي قد عشا فيه المشيب لزرتُ أمّ القاسم (٣)

﴿وَإِذَ قَلْتُم يَا مُوسَى لَنَ نَصِبَرَ عَلَى طَعَامُ وَاحَدَ﴾ الآية، وذلك أنهم ملّوا المنّ والسلوى وستموها. قال الحسن: كانوا نتانى أهل كراث وأبصال وأعداس فنزعوا إلى عكرهم عكر السوء (٤)، واشتاقت طباعهم إلى ما جرت عاداتهم عليه، فقالوا: لن نصبر على طعام واحد وكفّوا عن المنّ والسلوى، وإنما قالوا (واحد) وهما اثنان؛ لأن العرب تعبّر عن اثنين بلفظ

⁽۱) مسند أحمد: ۲ / ۳۱۵.

⁽٢) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

⁽٣) زاد المسير: ٢ / ١٥٥.

 ⁽٤) العِكْر: الأصل، وقيل العادة والديدن، والعكر بالتحريك: الصدأ على السيف، راجع لسان العرب: ٤ /
 ٢٠١

الواحد، وبلفظ الواحد عن الاثنين كقوله: ﴿يُخرِج منهما اللؤلؤ والمرجان﴾(١)، وإنما يخرجان من المالح منهما دون العذب.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كانوا يعجنون المنّ والسلوى فيصير طعاماً واحداً فيأكلونه.

﴿ فَادْعُ ﴾ فسأل وادع. ﴿ لنا ﴾ لأجلنا. ﴿ ربُّك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها ﴾ قراءة العامة بكسر القاف.

وقرأ يحيى بن وثاب، وطلحة بن مصرف، والأشيب العقيلي: وقثائها بضم القاف، وهي لغة تميم.

﴿ وَفُومِها ﴾: قال ابن عباس: الفوم: الخبز، تقول العرب: فوَّمُوا لنا، أي اختبزوا لنا.

عطاء وأبو مالك: هو الحنطة وهي لغة قديمة، قال الشاعر:

قد كنت أحسبني كأغنى واحد نزل المدينة عن زراعة فوم (٢) [....] (٣): هو الحبوب كلّها.

الكلبي والنضر بن شميل والكسائي والمعرّج: هو الثوم، وأنشد المعرّج لحسّان:

وأنته أنهاس له الأصول طعامكم الفوم والحوقل(٤)

يعني الثوم والبصل؛ فالعرب تعاقب بين الفاء والثاء فتقول للصمغ العرفط: مغاثير ومغافير، وللقبر جدف وجدث، ودليل هذا التأويل أنها في مصحف عبدالله: وثومها.

﴿وعدسها وبصلها ﴾ عن الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالعدس فإنّه مبارك مقدّس وإنه يُرقق القلب ويُكثر الدمعة، وإنه بارك فيه سبعون نبياً آخرهم عيسى ﷺ» [٨٩](٥).

فقال لهم موسى عند ذلك: ﴿أَتُسْتَبِدُلُونَ﴾ وفي مصحف أبيّ: أتبدلون.

﴿الذي هو أدنى﴾ أخس وأردى.

حكى الفراء عن زهير العرقي: إنه قرأ (أدناء) بالهمزة، والعامة على ترك الهمزة، وقال بعض النحاة: هو أدون فقدّمت النون وحوّلت الواو ياء كقولهم: أولى من الويل.

⁽١) سورة الرحمن: ٢٢.

⁽٢) تاج العروس: ٩ / ١٥.

⁽٣) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

⁽٤) تفسير القرطبي: ١ / ٤٢٥.

⁽٥) تفسير القرطبي: ١ / ٤٢٧.

﴿بالذي هو خير﴾ أشرف وأفضل، ومعناه: أتتركون الذي هو خير وتريدون الذي هو شر، ويجوز أن يكونا ويجوز أن يكونا منصرفين إلى أجناس الطعام وأنواعه، ويجوز أن يكونا منصرفين إلى اختيار الله لهم، واختيارهم لأنفسهم.

﴿ الهبطوا مصرا ﴾ يعني فإن أبيتم إلا ذلك فاهبطوا مصراً من الأمصار، ولو أراد مصر بعينها لقال: (مصر) ولم يصرفه كقوله ﴿ ادخلوا مصر إن شاء الله ﴾ (١) وهذا معنى قول قتادة.

الضحاك: هي مصر موسى وفرعون.

وقال الأعمش: هي مصر التي عليها صالح بن علي ودليل هذا القول: قراءة الحسن وطلحة: (مصر) بغير تنوين جعلاها معرفة، وكذلك هو في مصحف عبدالله وأبيّ بغير ألف، وإنّما صرف على هذا القول لخفّته وقلّة حروفه مثل: دعد وهند وحمل ونحوها. قال الشاعر:

وجاعل الشمس مصرا لا خفاء به بين النهار وبين الليل قد فصلا(٢)

﴿ فَإِنَّ لَكُم مَا سَأَلْتُم ﴾ من نبات الأرض.

﴿وضُربت﴾ جُعلت. ﴿عليهم﴾ وألزموا. ﴿الذلَّةِ﴾ الذل والهوان. قالوا: بالجزية، يدل عليه قوله: ﴿حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون﴾ (٣) وقال [....](٤): هو الكستيبنج وزنة اليهودية.

﴿والمسكنة﴾ يعني ذي الفقر. [فتراهم] كأنّهم فقراء وأن كانوا مياسير، وقيل: المذلة وفقر القلب فلا يرى في أهل الملل أذل ولا أحرص على المال من اليهود، والمسكنة مفعلة من السكون، ومنه سُميّ الفقير مسكيناً لسكونه وقلّة حركاته. يُقال: ما في بني فلان أسكن من فلان، أي أفقر.

﴿وبِآءوا بغضب من الله﴾ أي رجعوا في قول الكسائي وغيره. أبو روق: استحقوا والباء صلة.

أبو عبيدة: احتملوا وأقرّوا به، ومنه الدعاء المأثور: (أبوء بنعمتك عليَّ وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنّه لا يغفر الذنوب إلاّ أنت)، وغضب الله عليهم: ذمّهُ لهم وتوعّده إياهم في الدنيا، وإنزال العقوبة عليهم في العقبى، وكذلك بغضه وسخطه.

⁽١) سورة يوسف: ٩٩.

 ⁽۲) تفسير القرطبي: ۲ / ۱۹۳، لسان العرب: ٥ / ۱۷٥: والعبارة: (وجعل الشمس...الخ)
 فصلا.

⁽٣) سورة التوبة: ٢٩.

⁽٤) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

﴿ ذلك بأنّهم كانوا يكفرون بآيات الله ﴾ بصفة محمد الله الرحيم في التوراة والإنجيل والفرقان.

﴿ ويقتلون﴾ قراءة العامة بالتخفيف من القتل، وقرأ السّلمي بالتشديد من التقتيل.

﴿النبيّين﴾ القراءة المشهورة بالتشديد من غيرهم، وتفرّد نافع بهمز النبيين، [ومدّه] فمن همز معناه: المخبر، من قول العرب: أنبأ النبي أنباءاً، ونبّأ ينبيء تنبئة بمعنى واحد، فقال الله عزّ وجلّ: ﴿فلمّا نبأها به قالت من أنبأك هذا﴾(١) ومن حذف الهمز فله وجهان: أحدهما: إنه أراد الهمز فحذفه طلباً للخفّة لكثرة استعمالها، والوجه الآخر: أن يكون بمعنى الرّفيع مأخوذ من النبؤة وهي المكان المرتفع، يقال: نبيء الشيء عن المكان، أي ارتفع (٢).

قال الشاعر:

إنّ جنبي عن الفراش لناب كتجافي الأسرّ فوق الظراب (٣) وفيه وجه آخر: قال الكسائي: النبي بغير همز: الطريق، فسمّي الرسول نبياً، وإنما دقائق الحصا لأنّه طريق إلى الهدى، ومنه قول الشاعر:

لاصبح رتما دقاق الحصى مكان النبي من الكاثب (٤) ومعنى الآية: ويقتلون النبيّن.

﴿بغير الحق﴾ مثل أشعيا وزكريا ويحيى وسائر من قتل اليهود من الأنبياء، وفي الخبر: إنّ اليهود قتلوا سبعين (٥) نبياً من أوّل النهار [في ساعة واحدة، فقام مائة رجل واثنا عشر رجلاً من عباد بني إسرائيل فأمروا من قتلهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعاً من] آخر النهار [في ذلك اليوم](١).

﴿ ذلك بِمَا عُصُوا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ يتجاوزون أمري ويرتكبون محارمي.

﴿إِنَّ الذين آمنوا والذين هادوا﴾ يعني اليهود، واختلف العلماء في سبب تسميتهم به. فقال بعضهم: سمّوا بذلك لأنهم هادوا أي تابوا من عبادة العجل، كقوله أخباراً عنهم: ﴿إِنَّا هدنا اللك﴾(٧).

⁽۱) سورة التحريم: ٣. (٢) راجع تفسير القرطبي: ١ / ٤٣١.

⁽٣) كتاب العين: ٦ / ١٩٠.

⁽٤) كتاب العين: ٥ / ٣٥٢، والصحاح: ٦ / ٢٥٠١.

⁽٥) في المصدر: ثلاث وأربعين.

 ⁽٦) ما بين معكوفين زيادة عن تفسير الطبري: ٣ / ٢٩٤، وفي المخطوط العبارة مشوشة ولعلها: (وقامت عبادهم بقتلهم في).

⁽٧) سورة الأعراف: ١٥٦.

وأنشد أبو عبيدة:

إنِّي امسرؤ مسن مسدحسه هسائسد(١)

أي تائب.

وقال بعضهم: لأنّهم هادوا أي مالوا عن الإسلام وعن دين موسى. يُقال: هاد يهود هوداً: إذا مال. قال امرؤ القيس:

قد عملمت سلمي وجماراتها (٢) أنّي من المناس لها هائد أي إليها مائل.

وقال أبو عمرو بن العلاء: لأنّهم يتهوّدون أي يتحرّكون عند قراءة التوراة، ويقولون: إنّ السموات والأرض تحرّكت حين أتى الله موسى التوراة.

وقرأ أبو السمّاك العدوي واسمه قعنب: هادَوا بفتح الدال من المهاداة، أي مال بعضهم الى بعض في دينهم.

﴿ والنصارى ﴾ واختلفوا في سبب تسميتهم بهذا الاسم، فقال الزهري: سمّوا نصارى لأنّ الحواريّين قالوا: نحن أنصار الله.

مقاتل: لأنَّهم تولوا قرية يُقال لها: ناصرة، فنُسبوا إليها.

وقال الخليل بن أحمد: النصارى: جمع نصران، كقولهم: ندمان وندامى.

وأنشد:

تــراه إذا دار الــعــشـــيّ مــحــنّـفــاً ويـضـحـى لـربّـه وهــو نـصـران شــامـس^(٣) فنسبت فيه ياء النسبة كقولهم لذي اللحية: لحياني، ورقابي لذي الرقبة.

فقال الزجاج: يجوز أن يكون جمع نصري كما يُقال: بعير حبري، وإبل حبارى، وإنما سمّوا نصارى لاعتزائهم إلى نصرة وهي قرية كان ينزلها عيسى وأمّه.

﴿ والصّابئين ﴾ قرأ أهل المدينة بترك الهمزة من الصّابئين والصّابئون الصّابين والصّابون في جميع القرآن، وقرأ الباقون بالهمز وهو الأصل، يُقال: صبا يصبوا صبوءاً، إذا مال وخرج من دين إلى دين.

قد علمت سلمي وجاراتها ما قطر المفارس إلا أنسا

⁽١) لسان العرب: ٣/ ٤٣٩.

⁽٢) كتاب العين: ٥ / ٩٦: والعبارة كالتالي:

⁽٣) جامع البيان للطبري: ١ / ٤٥٤.

قال الفرّاء: يُقال لكل من أحدث ديناً: قد صبأ وأصبأ بمعنى واحد، وأصله الميل، وأنشد:

إذا أصبأت هوادي الخيل عنّا حسبت بنحرها شرق البعير واختلفوا في الصّابئين من هم:

قال عمر: هم طائفة من أهل الكتاب ذبائحهم ذبائح أهل الكتاب، وبه قال السدي.

وقال ابن عباس: لا تحل ذبائحهم ولا مناكحة نسائهم.

وقال مجاهد: هم قبيلة نحو الشّام بين اليهود والمجوس لا دين لهم(١١).

وقال السدي: هم طائفة من أهل الكتاب، وهو رأي أبي حنيفة.

وقال قتادة ومقاتل: هم قوم يقرّون بالله عزّ وجلّ، ويعبدون الملائكة، ويقرأون الزبور ويصلّون إلى الكعبة، أخذوا من كل دين شيئاً.

الكلبي: هم قوم بين اليهود والنصارى، يحلقون أوساط رؤوسهم ويُحبّون ذاكرهم.

عبد العزيز بن يحيى: درجوا وانقرضوا فلا عين ولا أثر.

﴿من آمن بالله واليوم الآخر﴾ اختلفوا في حكم الآية ومعناها، ولهم فيها طريقان:

أحدهما: إنّه أراد بقوله ﴿إنّ الذين آمنوا﴾ على التحقيق وعقد التصديق، ثم اختلفوا في هؤلاء المؤمنين من هم؟ فقال قوم: هم الذين آمنوا بعيسى ثم لم يتهوّدوا ولم يتنصّروا ولم يصبئوا، وانتظروا خروج محمد ﷺ.

وقال آخرون: هم طلاّب الدين، منهم: حبيب النجّار، وقيس بن ساعدة، وزيد بن عمرو ابن نفيل، وورقة بن نوفل، والبراء السّندي، وأبو ذر الغفاري، وسلمان الفارسي، ويحيى الراهب، ووفد النجاشي. آمنوا بالنبي ﷺ قبل مبعثه، فمنهم من أدركه وتابعه، ومنهم من لم يدركه.

وقيل: هم مؤمنو الأمم الماضية.

وقيل: المؤمنون من هذ الأمة.

﴿ والذين هادوا﴾ يعني الذين كانوا على دين موسى ﷺ ولم يبدّلوا ولم يغيّروا.

﴿ والنصارى ﴾: الذين كانوا على دين عيسى على ولم يبدّلوا وماتوا على ذلك.

قالوا: وهذان اسمان لزماهم زمن موسى وعيسى (عليهما السلام)، حيث كانوا على الحق

⁽١) الدر المنثور: ١ / ٧٥.

فبقي الاسم عليهم كما بقي الإسلام على أمّة محمد ﷺ والصابئين زمن استقامتهم من آمن منهم أي مات منهم أي مات منهم أي مات منهم وهو مؤمن؛ لأنّ حقيقة الإيمان المؤاخاة.

قال: ويجوز أن تكُّون الواو فيه مضمراً: أي ومن آمن بعدك يا محمد إلى يوم القيامة.

والطريق الآخر: إنّ المذكورين في أول الآية بالإيمان إنّما هو على طريق المجاز والتسّمية دون الحكم والحقيقة، ثمّ اختلفوا فيه:

فقال بعضهم: إنّ الذين آمنوا بالأنبياء الماضين والكتب المتقدمة ولم يؤمنوا بك ولا بكتابك.

وقال آخرون: يعني به المنافقين أراد: إنّ الذين آمنوا بألسنتهم ولم يؤمنوا بقلوبهم، ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله﴾، والذين هادوا: أي اعتقدوا اليهودية وهي الدين المبدّل بعد موسى عليه والنصارى: هم الذين اعتقدوا النصرانية والدّين المبدّل بعد عيسى، والصابئين: يعني أصناف الكفّار من آمن بالله من جملة الأصناف المذكورين في الآية.

وفيه اختصار وإضمار تقديره: من آمن منهم بالله واليوم الآخر؛ لأنّ لفظ (من) يصلح للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث.

قال الله تعالى: ﴿ومنهم من يستمع إليك﴾ (١) ﴿ومنهم من ينظر إليك﴾ (٢) ﴿ومنهم من يستمعون إليك﴾ (٣). قال ﴿ومن يقنت منكن لله ورسوله﴾ (٤)، وقال الفرزدق في التشبيه:

تعال فإن عاهدتني لا تخونني تكن مثل من ناديت يصطحبان (٥) ﴿ولا خوف عليهم﴾ فيما قدّموا.

﴿ ولا هم يحزنون ﴾ على ما خلّفوا، وقيل: لا خوف عليهم بالخلود في النار، ولا يحزنون بقطيعه الملك الجبّار، ولا خوف عليهم من الكبائر وإنّي أغفرها، ولا هم يحزنون على الصغائر فأنّى أكفّرها.

وقيل: لا خوف عليهم فيما تعاطوا من الإجرام، ولا هم يحزنون على ما اقترفوا من الآثام لما سبق لهم من الإسلام الآثام.

 ⁽١) سورة الأنعام: ٢٥.

⁽٢) سورة يونس: ٤٣.

⁽٣) سورة يونس: ٤٦.

⁽٤) سورة الأحزاب: ٣١.

⁽٥) لسان العرب: ١٣ / ٤١٩.

﴿ وَإِذْ أَخَذُنَا مَيْثَاقَكُم ﴾ يا معشر اليهود. ﴿ وَرَفَعَنَا فَوَقَكُمُ الطُّور ﴾ وهو الجبل بالسريانية في قول بعضهم. وقالوا: ليس من لغة في الدنيا إلاّ وهي في القرآن.

وقال أبو عبيدة والحُدَّاق من العلماء: لا يجوز أن تكون في القرآن لغة غير لغة العرب؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَلَمَا عُرِبِيّاً﴾(١) وقال: ﴿بلسان عربي مبين﴾(٢) وإنّما هذا وأشباهه وفاق بين اللّغتين.

وقد وجدنا الطُّور في كلام العرب، وقال جرير:

فإن ير سليمان الجنّ يستأنسوا بها 💮 وإن ير سليمان أحب الطّور ينزل

وقال المفسّرون: وذلك أنّ الله تعالى أنزل التوراة على موسى وأمر قومه بالعمل بأحكامه فأبوا أن يقبلوها ويعملوا بما فيها للأضرار والأثقال الّتي فيها، وكانت شريعته ثقيلة فأمر الله تعالى جبرئيل على قدر عسكره وكان فرسخاً في فرسخ ورفعه فوق رؤوسهم مقدار قامة الرّجل.

أبو صالح عن ابن عبّاس: أمر الله تعالى جبلاً من جبال فلسطين فانقلع من أصله حتّى قام على رؤوسهم مثل الظلّة.

عطاء عن ابن عبّاس: رفع الله فوق رؤوسهم الطّور وبعث ناراً من قبل وجوههم وأتاهم

⁽۱) سورة يوسف: ۲، سورة طه: ۱۱۳، سورة الزمر: ۲۸، سورة فُصّلت: ۳، سورة الشورى: ۷، سورة الزخرف: ۳.

⁽٢) سورة الشعراء: ١٩٥

البحر الملح من خلفهم وقيل لهم: ﴿خذوا ما آتيناكم﴾ أي أعطيناكم.

﴿بقوّة﴾ بجدّ ومواظبة. وفيه إضمار، أي: وقلنا لهم: خذوا.

﴿واذكروا ما فيه﴾ أي احفظوه واعلموه واعملوا به و (في) حرف أولي فاذكروا بذال مشددة وكسر الالف المشددة و (في) حرف وانه وتذكروا ما فيه ومعناهما اتعظوا به ﴿لعلكم تتقون﴾ لكي تنجوا من الهلاك في الدّنيا والعذاب في العقبى فإن قبلتموه وفعلتم ما أمرتم به وإلاّ رضختكم بهذا الجبل وأغرقتكم في البحر وأحرقتكم بهذه النّار، فلمّا رأوا أن لا مهرب لهم قبلوا لك وسجدوا خوفاً وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجود، فصارت سنّة في اليهود لا يسجدون إلاّ على أنصاف وجوههم فلمّا زال الجبل قالوا: يا موسى سمعنا وأطعنا ولولا الجبل ما أطعناك.

﴿ثمّ تولّيتم﴾ أعرضتم وعصيتم.

﴿من بعد ذلك﴾ أي من بعد أخذ الميثاق ورفع الجبل.

﴿ فَلُولًا فَصْلُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ وَرَحْمَتُهُ ۖ بِتَأْخِيرِ الْعَذَابِ عَنْكُمُ.

﴿لكنتم من الخاسرين﴾ لصرتم من المغلوبين بالعقوبة وذهاب الدّنيا والآخرة.

﴿ولقد علمتم الَّذين اعتدوا منكم في السبت﴾ وذلك أنهم كانوا من داود الله بأرض يقال لها أيلة حرّم الله عليهم صيد السمّك يوم السبت فكان إذا دخل يوم السبت لم يبق حوت في البحر إلاَّ اجتمع هناك حتَّى يخرجن خراطيمهنَّ من الماء لأمنها، فإذا مضى السبت تفرَّقن ولزمن البحر فذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ تَأْتِيهِم حِيتَانِهِم يُومُ سَبِتُهُم شُرَّعاً ويوم لا يسبِتُون لا تأتيهم وفعمد رجال فحفروا الحياض حول البحر وشرعوا منه إليها الأنهار فإذا كانت عشيّة الجمعة فتحوا تلك الأنهار فأقبل الموج بالحيتان إلى الحياض فلا تطيق الخروج لبعد عمقها وقلّة الماء فإذا كان يوم الأحد أخذوها، وقيل: كانوا ينصبون الحبائل والشَّصوص يوم الجمعة ويخرجونها يوم الأحد، ففعلوا ذلك زماناً فكثرت أموالهم ولم تنزل عليهم عقوبة، فقست قلوبهم وأصرّوا على الذّنب، وقالوا: ما نرى السّبت إلاّ قد أحلّ لنا، فلمّا فعلوا ذلك صار أهل القرية ـ وكانوا سبعين ألفاً ـ ثلاثة أصناف: صنف أمسك ونهى وصنف أمسك ولم ينه، وصنف انتهك الحرمة، وكان الّذين نهوا إثنا عشر ألفاً فلمّا أبي المجرمون قبول نصحهم قال الناهون: والله لا نُساكِنكم في قرية واحدة، فقسّموا القرية بجدار وغيروا بذلك سنتين فلعنهم داود وغضب الله عزّ وجلّ عليهم لإصرارهم على المعصية فخرج الناهون ذات يوم من بابهم والمجرمون لم يفتحوا أبوابهم ولا خرج منهم أحد فلمّا أبطأوا تسوّروا عليهم الحائط فإذا هم جميعاً قردة فمكثوا ثلاثة أيام ثمّ هلكوا، ولم يمكث مسخ فوق ثلاثة أيّام ولم يتوالدوا فذلك قول عزّ وجلّ ﴿فقلنا لهم كونوا قردةً المر تحويل.

﴿خاسئين﴾ مطرودين صاغرين بلغة كنانة، قاله مجاهد وقتادة والربيع.

قال أبو روق: يعني خرساً لا يتكلّمون، دليله قوله عزّ وجلّ ﴿قال اخسنوا فيها ولا تكلّمون﴾(١).

وقيل: مبعدون من كلّ خير.

﴿فجعلناها﴾ أي القردة، وقيل: القرية، وقيل: العقوبة.

﴿نكالاً﴾ عقوبة وعبرة وفضيحة شاهرة، وأصله من النكل وهو القيد، وجمعه أنكال، ويقال للّجام نكل.

﴿ لَمَا بِينَ يَدِيهَا وَمَا خَلَفَهَا ﴾ قال أبو العالية والرّبيع: معناه عقوبة لما مضى من ذنوبهم وعبرة لما بعدهم.

قتادة: جعلنا تلك العقوبة جزاءً لما تقدّم من ذنوبهم قبل نهيهم عن الصّيد وما خلفها من العصيان بأخذ الحيتان بعد النّهي.

وقيل: لما بين يديها من عقوبة الآخرة وما خلفها من نصيحتهم في دنياهم فيذكّرون بها إلى يوم قيام السّاعة.

وقيل: في الآية تقديم وتأخير؛ وتقديرها: فجعلناها وما خلفها ممّا أعدّ لهم من العذاب في الآخرة نكالاً وجزاءاً لما بين يديها: أي لما تقدّم من ذنوبهم في اعتدائهم يوم السّبت.

﴿ وموعظة ﴾ عظة وعبرة. ﴿ للمتّقين ﴾ للمؤمنين من أُمّة محمّد ﷺ فلا يفعلون مثل فعلهم.

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لَقُومُهُ إِنَّ اللّهُ يَأْمُرُكُمُ أَنْ تَذْبِحُوا بَقْرَةٌ ﴾ الآية: وذلك إنّه وجد قتيل في بني إسرائيل إسمه عاميل ولم يدروا قاتله واختلفوا في قاتله والسبب في قتله فقال عطاء والسّدي: كان في بني اسرائيل رجل كثير المال وله ابن عم مسكين لاوارث له غيره فلمّا طال عليه موته قتله ليرثه.

وقال بعضهم: وكان تحت عاميل بنت عم له لم يكن لها مثلاً في بني إسرائيل بالحسن والجمال فقتله ابن عمّه لينكحها.

وقال ابن الكلبي: قتله ابن أخيه لينكح إبنته فلمّا قتله حمله من قريته إلى قرية أخرى وألقاه هناك.

وقيل: ألقاه بين قريتين.

عكرمة: كان لبني إسرائيل مسجد له إثنا عشر باباً لكلّ سبط منهم باب فوجد قتيل على باب سبط.

⁽١) سورة المؤمنون: ١٠٨.

قيل: وجرّ إلى باب سبط آخر فاختصم فيه السبطان.

وقال ابن سيرين: قتله القاتل ثمّ إحتمله فوضعه على باب رجل منهم ثمّ أصبح يطلب بثأره ودمه ويدّعيه عليه. قال: فجاء أولياء القتيل إلى موسى وأتوه بناس وادّعوا عليهم القتل وسألوا القصاص فسألهم موسى عن ذلك فجحدوا فاشتبه أمر القتيل على موسى ووقع بينهم خلاف.

وقال الكلبي: وذلك قبل نزول القسامة في التوراة فسألوا موسى أن يدعوا الله ليبيّن لهم ذلك فسأل موسى ربّه فأمرهم بذبح بقرة. فقال لهم موسى: ﴿إنّ الله يأمركم أن تذبحوا بقرة﴾.

﴿قَالُوا ٱتتخذنا هزواً﴾ يا موسى أي أتستهزيء بنا حين نسألك عن القتيل وتأمرنا بذبح البقرة وإنّما قالوا ذلك لتباعد الأمرين في الظّاهر، ولم يدروا ما الحكمة فيه.

وقرأ ابن محيصن: أيتخذنا بالياء قال: يعنون الله ولا يستبعد هذا من جهلهم لأنهم الذين قالوا ﴿إجعل لنا إلها كما لهم آلهة﴾(١).

وفي هذا ثلاثة لغات هزواً: بالتخفيف والهمز ومثله كُفواً وهي قراءة الأعمش وحمزة وخلف وإسماعيل.

وهزواً وكفواً مثقلان مهموزان وهي قراءة أبي عمرو وأهل الحجاز والشام واختيار الكسائي وأبي عبيد وأبي حاتم.

وهزواً وكفواً مثيلان بغير همزة وفي رواية حفص بن سليمان البزّاز عن عاصم وكلّها لغات صحيحة معناها الاستهزاء فقال لهم موسى ﷺ: ﴿قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين﴾ أي من المستهزئين بالمؤمنين فلمّا علم القوم إنّ ذبح البقرة عزم من الله عزّ وجلّ سألوه الوصف.

﴿قالوا ادع لنا ربّك يبيّن لنا ما هي﴾ ولو أنّهم عمدوا إلى أدنى بقرة فذبحوها لأجزأت عنهم ولكنهم شدّدوا على أنفسهم فشدّد الله عليهم وإنّما كان تشديدهم تقديراً من الله عزّ وجلّ وحكمة، وكان السبب في ذلك على ما ذكره السّدي وغيره.

إنّ رجلاً في بني إسرائيل كان بارّاً بأبيه وبلغ من برّه به إنّ رجلاً أتاه بلؤلؤة فأبتاعها بخمسين ألفاً وكان فيها فضل فقال للبائع أبي نائم ومفتاح الصندوق تحت رأسه فأمهلني حتّى يستيقظ وأعطيك الثمن. قال: ها كنت لأفعل ولكن أزيدك عشرة آلأف فانتظرني حتّى ينتبه أبي.

فقال الرّجل: فأنا أعط عنك عشرة آلاف إنْ أيقظت أباك وعجلت النقد. قال: وأنا أزيدك عشرين ألفاً إنْ انتظرت إنتباه أبي. ففعل ولم يوقظ الرجل أباه فأعقبه برّه بأبيه أن جعل تلك البقرة عنده وأمر بني إسرائيل أن يذبحوا تلك البقرة بعينها.

⁽١) سورة الأعراف: ١٣٨.

قال ابن عبّاس ووهب وغيرهما: كان في بني إسرائيل رجل صالح له ابن طفل وكان له عجل فأتى بالعجل الى غيضة وقال: اللَّهمّ إنّي استودعك هذه العجلة لابني حتّى يكبر ومات الرّجل فسبيت العجلة في الغيضة وصارت عواناً وكانت تهرب من كل مَن رامها. فلمّا كبر الابن كان بارّاً بوالدته وكان اللّيلة يقسّم ثلاثة أثلاث: يصلّي ثلثاً وينام ثلثاً ويجلس عند رأس أمّه ثلثاً فاذا أصبح انطلق واحتطب على ظهره ويأتى به السّوق فيبيعه بما شاء الله ثّم يتصدّق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطي والدته ثلثاً، وقالت له أمّه يوماً: إنّ أباك ورّثك عجلة وذهب بها إلى غيضه كذا واستودعها الله عز وجل فانطلق اليها فأدعُ اله ابراهيم واسماعيل وإسحاق بأن يردّها عليك، وان من علامتها إنَّك إذا نظرت إليها يخيّل إليك إنَّ شعاع الشمس يخرج من جلدها وكانت تسمى المذهّبة لحسنها وصفرتها وصفاء لونها فأتى الفتى الغيضة فرآها ترعى وقال: أعزم عليك بآله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب فأقبلت تسعى حتى قامت بين يديه فقبض على عنقها وقادها فتكلمت البقرة بأذن الله وقالت: أيّها الفتي البارّ بوالدته إركبني فأنّ ذلك أهون عليك. فقال الفتى، إنّ أُمى لم تأمرني بذلك ولكن قالت: خذها بعنقها فقالت البقرة: بأله بني إسرائيل لو ركبتني ما كنت تقدر عليَّ أبداً فأنطلق فأنَّك لو أمرت الجبل أن ينقلع من أصله وينطلق معك لفعل لبرّك بوالدتك. وسار الفتي فاستقبله عدوّ الله إبليس في صورة راع فقال: أيّها الفتي إنّي رجل من رعاة البقر إشتقت إلى أهلى فأخذت ثوراً من ثيراني فحملت عليه زادي ومتاعى حتّى إذا بلغت شطر الطّريق ذهبت لأقضى حاجتي صعداً وسط الجبل وما قدرت عليه وإنّي أخشى على نفسى الهلاك، فأن رأيت أن تحملني على بقرتك وتنجني من الموت واعطيك أجرها بقرتين مثل بقرتك فلم يفعل الفتى وقال: إذهب فتوكّل على الله فلو علم الله منك اليقين بلغك بلا زاد ولا راحلة فقال إبليس: فأن شئت فبعنيها بحكمك، وإن شئت فاحملني عليها وأعطيك عشرة مثلها فقال الفتى: إنّ امّى لم تأمرني بهذا فبينا الفتى كذلك إذ طار طائر من بين يدي البقرة ونفرت البقرة هاربة في الفلاة وغاب الرّاعي فدعاها الفتي بأسم آله إبراهيم فرجعت إليه البقرة فقالت أيّها الفتى البار بوالدته ألم تر إلى الطائر الذي طار إنّه إبليس عدو الله إختلسني أمّا إنّه لو ركبني لما قدرت عليَّ أبداً فلمّا دعوت آله إبراهيم جاء ملك فانتزعني من يد إبليس وردّني إليك لبرّك بوالدتك وطاعتك لها.

فجاء بها الفتى إلى أمّه، فقالت له: إنّك فقير لا مال لك ويشقّ عليك الاحتطاب بالنّهار والقيام باللّيل فانطلق فبع هذه البقرة وخذ ثمنها. قال بكم أبيعها؟

قالت: بثلاثة دنانير ولا تبعها بغير رضاي ومشورتي وكانت ثمن البقرة في ذلك الوقت فانطلق بها الفتى إلى السّوق فبعث الله ملكاً إنساناً خلقه بقدرته ليخبر الفتى كيف برّه بوالدته وكان الله به خبيراً فقال له الملك: بكم تبيع هذه البقرة؟

قال: بثلاثة دنانير واشترط عليك رضا والدتى. فقال الملك: ستّة دنانير ولا تستأمر أمّك.

فقال الفتى: لو أعطيتني وزنها ذهباً لم آخذه إلا برضا أمّي فردّها إلى امّه وأخبرها بالثّمن فقالت: ارجع فبعها ستّة على رضاي فإنطلق الفتى بالبقرة إلى السوق وأتى الملك وقال: استأمرت والدتك؟

فقال الفتى: انّها أمرتني أن لا أنقصها من ستة على أن أستأمرها. قال الملك: فأنني أعطيك إثني عشر على أن لا تستأمرها.

فأتى الفتى ورجع إلى أمّه واخبرها بذلك قالت: إنّ ذلك الرجل الّذي يأتيك ويعطيك هو ملك من الملائكة يأتيك في صورة آدمي ليجرّبك فإذا أتاك فقل له أتأمرنا أن نبيع هذه البقرة أم لا؟

ففعل ذلك فقال له الملك: إذهب إلى أمّك وقل لها بكم هذه البقرة؟ فأنّ موسى بن عمران يشتريها منكم لقتيل يقتل من بني إسرائيل فلا تبيعوها إلاّ بملء مسكها دنانير فأمسكوا البقرة، وقدر الله على بني إسرائيل ذبح تلك البقرة بعينها وأمرهم بها فقالوا يستوصفون ويصف لهم حتى وصف تلك البقرة بعينها موافاة له على برّه بوالدته فضلاً منه.

فضلاً منه ورحمة وذلك قوله عزّ وجلّ ﴿أَدْعُ لَنَا رَبُّك﴾ أيّ سل وهكذا هو في مصحف عبدالله، سلّ لنّا ربّك يبين لنا ماهي؟ وما سنّها؟

قال موسى: إنّه يُعني إن الله يقول: ﴿إنّها بقرة لا فارض ولا بكر﴾ لا كبيرة ولا صغيرة والتفع البكر والفارض بأضمار هي إذ لا هي فارض ولا هي بكر.

مجاهد وأبو عبيدة والأخفش: الفارض الكبيرة المسنّة التي لا تلد يقال له: فرضت ـ تفرض ـ فروضاً.

قال الشاعر:

كميت بهيم اللون ليس بفارض ولا بسعوان ذات لون مخصف (۱) وقال الرّاجز:

يا رُبَّ ذي ضغن علي فارض له قروء كقروء الحائيض (٢) أيّ حقد قديم، والبكر: الفتية الصغيرة التي لم تلد قط.

وقال السَّدي: البكر: التي لم تلد إلاَّ ولداً واحداً وحذف الحاء منها للأختصاص.

﴿عُوان﴾ نصف بين سنيّن، وقال الأخفش: العوان التي نتجت مراراً وجمعه عون، ويُقال منه: عونت تعويناً.

⁽۱) تفسير القرطبي: ١ / ٤٤٩، السان العرب: ٧ / ٢٠٤.

⁽٢) أحكام القرآن للجصاص: ١ / ٤٤١.

﴿ فافعلوا ما تؤمرون ﴾ من ذبح البقرة ولا تكرّروا السؤال.

﴿قالوا ادعُ لنا ربّك يُبين لنا ما لونها﴾ محل (ما) رفع بالأبتداء و ﴿لونها﴾ خبر، وقرأ الضّحاك ﴿لونها﴾ نصباً كانّه عمل فيه لسببين وجعل ما صلة.

﴿قال إنّه يقول إنّها بقرة صفراء فاقع لونها ﴾.

قال ابن عبّاس: شديد الصفرة وقال عدي بن زيد:

واني لأسقي الشرب صفراً فاقعاً كأن ذكيّ المسك فيها يعبّق قتادة وأبو العالية والربيع: صاف.

سعيد بن جبير: صفراء اللون والظلف.

الحسن: السوداء، والعرب تسمى الأسود أصفر. قال الأعشى:

تلك خيلي منه وتلك ركابي هن صفر أولادها كالزبيب (١) قال القتيبي: غلط من قال الصفراء هاهنا السوداء؛ لأنّ هذا غلط في نعوت البقر.

وإنّما هو في نعوت الإبل؛ وذلك أنّ السّوداء من الإبل شربت سوادها صفرة، والآخر إنّه لو اراد السّوداء لما أكده بالفقوع لأنّ الفاقع المبالغ في الصّفرة. كما يُقال: أبيض يفق وأسود حالك وأحمر قاني وأخضر ناضر.

﴿تَسَرّ الناظرين﴾ إليها وتعجبهم من حسنها وصفاء لونها؛ لأنّ العين تُسر وتولع بالنظر إلى لشيء.

الحسن قال: من لبس نعلاً صفراء قلّ همّه (٢) لأنّ الله يقول: صفراء فاقع لونها تسرّ الناظرين ﴿قالوا أَدُع لنا ربّك يُبين لنا ما هي﴾ أسائمة أم عاملة.

﴿إِنَّ البقر﴾ هذه قراءة العامة، قرأ محمد ذو الشامة الأموي إن الباقر وهو جمع البقر كالجامل لجماعة الجمل وقال الشاعر:

مالي رأيتك بعد عهدك موحشاً خلقاً كحوض الباقر المتهدّم قال قطرب: تجمع البقرة _ بقر، وباقر، وبقور، وباقور. فأن قيل: لما قال تشابه والبقر جمع فلم لم يقل تشابهت؟ قيل فيه ثلاثة أقاويل:

أحدها: إنّه ذكر لتذكير بلفظ البقر، كقوله ﴿كأنّهم أعجاز نخل منقعر﴾ (٣).

⁽١) لسان العرب: ١ / ٣٥٥.

⁽٢) نسبه في تذكرة الموضوعات لابن عباس: ١٥٨.

⁽٣) سورة القمر: ٢٠.

وقال المبرّد: سُئل سيبويه عن هذه الآية؟

[فقال:] كل جمع حروفه أقل من حروف واحد فإنّ العرب تُذكّره، واحتج بقول الأعشى:

ودّع هسريسرة إن السرّكسب مسرتسحسل

ولم يقل مرتحلون، وقال الزّجاج: معناه إنّ جنس البقر تشابه علينا.

﴿تشابه علينا﴾ وفي تشابه سبع قراءات:

تشابه: بفتح التاء والهاء وتخفيف الشّين وهي قراءة العامة وهو فعل ماض ويذكر موحد.

وقرأ الحسن: تشابه: بتاء مفتوحة وهاء مضمومة وتخفيف الشّين اراد تَشابهُ.

وقرأ الأعرج: تشابه: بفتح التاء وتشديد الشّين وضم الهاء على معنى يتشابه.

وقرأ مجاهد: تشبّه، كقراءة الأعرج إلاّ إنّه بغير ألف لقولهم: تحمل وتحامل.

وفي مصحف أُبي: تشابهت على وزن تفاعلت [فالتاء] لتأنيث البقر.

وقرأ ابن أبي إسحاق: تشابهت بتشديد الشين قال أبو حاتم: هذا غلط لأن التاء لا تدغم في هذا الباب إلاّ في المضارعة^(١).

وقرأ الأعمش: متشابه علينا _ جعله أسماً.

ومعنى الآية: إلتبس واشتبه أمره علينا فلا نهتدي إليه.

﴿وإنَّا إِنْ شَاءَ الله لمهتدون﴾ إلى وصفها.

قال رسول الله ﷺ: «وأيم الله لئن لم يستبينوا لما تبينت لهم آخر الأبد» [٩٠].

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بِقُرَةً لَا ذَلُولَ﴾ مَذَلَّلَة بالعمل ـ يُقال: رجل ذَليل بيّن الذَّل، ودابة ذلولة بيّنة الذَّل.

﴿تثير الأرض﴾ أي مثلها للزراعة.

﴿ وَلا تَسْقِي الْحَرْثُ مُسَلِّمَةً ﴾ بريئة من العيوب، وقال الحسن: مسلّمة القوائم ليس فيها أثر العمل.

﴿لا شية فيها﴾ قال عطاء: لا عيب فيها.

قال قتادة: لا بياض فيها أصلاً.

مجاهد: لا بياض فيها ولا سواد.

⁽١) راجع تفسير القرطبي: ١ / ٤٥٢.

محمّد بن كعب: لا لون فيها يخالف معظم لونها.

فلما قال هذا ﴿قالوا الآن جنت بالحقِّ أي بالوصف التام البين.

قيل: كانت البقرة التي أحيا بها القتيل لوارثه الذي قتله، وكان أوّل من فتح السؤال عنها رجاء أن لا يجدوها فطلبوها فلم يجدوا بكمال وصفها إلاّ عند الفتى البار. فاشتروها منه بملء مسكنها ذهباً.

وقال السدّي: اشتروها بوزنها عشر مرات ذهباً.

﴿فَذَبِحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعُلُونَ ﴾ مِن غلاء ثمنها .

وقال محمّد بن كعب: وما كادوا يجدونها بإجتماع أوصافها.

﴿ وَإِذْ قَتَلْتُم نَفْساً ﴾ يعني عاميل، وهذه الآية أوَّل القصّة.

﴿ وَادَّارَأْتِم ﴾ فاختلفتم ﴿ وَيِها ﴾ قاله ابن عبّاس ومجاهد ومنه قول القائل في رسول الله ﷺ: كان يُزكي فكان خير شريك لا يداري ولا يُماري.

قال الضّحاك: اختصمتم.

عبد العزيز بن يحيى: شككتم.

الربيع بن أنس: تدافعتم، وأصل الدراء: الدفع يعني ألقى ذلك على هذا وهذا على ذاك؟ فدافع كل واحد عن نفسه كقوله تعالى ﴿ويدرؤن بالحسنة السّيئة﴾(١)، وقوله ﴿ويدرأ عنها العذاب﴾(٢)، وأصل قوله [.......](٣) والباء صلة.

أبو عبيدة: احتملوا وأقروا به، ومنه الدُّعاء المأثور [......](٤) وأصل: فادارأتم فأدغمت التاء في الدّال وادخلت الألف ليسلم سكون الحرف الأولي بمثل قوله ﴿ إَنَّا قَلْتُم ﴾ (٥).

﴿والله مخرج ما كنتم تكتمون﴾ تخفون.

﴿ فقلنا اضربوه ﴾ يعنى القتيل.

﴿بِبِعِضُها﴾ أي ببعض البقرة: فاختلفوا في هذا البعض ما هو؟

⁽١) سورة الرعد: ٢٢، سورة القصص: ٥٤.

⁽٢) سورة النور: ٨.

⁽٣) كلمة غير مقروءة.

⁽٤) كلمة غير مقروءة.

⁽٥) سورة التوبة: ٣٩.

فقال ابن عبّاس: اضربوه بالعظم الذي يلي الفخذين وهو المقتل.

الضحّاك: بلسانها. قال الحسين بن الفضل: وهذا أولى الأقاويل لأنّ المراد كان من احياء القتيل كلامه واللسان آلته.

سعيد بن جبير: ضربت بذنبها. قال يمان: وهو أولى التأويلات بالصواب لأنّ العصعص أساس البدن الذي ركب عليه الخلق وأنّه أوّل ما يخلق وآخر ما يُبلى.

مجاهد: بذنبها.

عكرمة والكلبي: بفخذها الأيمن.

السَّدي: بالبضعة التي بين كتفيها، وقيل: باذنها.

ففعلوا ذلك فقام القتيل حيّاً بإذن الله وأوداجها تشخب دماً وقال: قتلني فلان. ثمّ سقط ومات مكانه، وفي الآية اختصار، وتقديرها: فقلنا اضربوه ببعضها فضرب فحيي كقوله تعالى ﴿ومَنْ كَانَ مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أُخر﴾(١) يعني فافطر فعدة، وقوله ﴿فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية﴾(٢) أي فحلق ففدية.

﴿كذلك يحيي الله الموتى﴾ كما أحيا عاميل بعد موته كذلك يُحيي الله الموتى.

﴿ويُريكم آياته﴾ دلائل آياته. ﴿لعلَّكم تعقلون﴾ وقال الواقدي: كل شيء في القرآن فهو بمعنى لكي غير التي في الشعراء: ﴿وتتّخذون مصانع لعلَّكم تخلدون﴾(٣) فإنه بمعنى: كأنّكم تخلدون فلا تموتون.

ثَمْ قَسَتَ قُلُونِكُمْ مِنَ لِعَدِ وَالِدَ فَهِى كَالْهُجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَنُونًا وَإِنْ مِنَ الْهُجَارَةِ لَمَا اللّهُ مِنْفِلِ عَبَّا تَعْمَلُونَ (اللّهُ وَمَا اللّهُ مِنْفِلِ عَبَّا تَعْمَلُونَ (اللّهُ فَنَا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَانَمُ اللّهِ ثُمَّ يُحْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُونَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَ يُوْمِدُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَانَمُ اللّهِ ثُمَّ يُحْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُونَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهِ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهِ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَا اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَا اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَا اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَا اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَلِكُونَ عَنْفُونَ أَنَا اللّهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَلَا لَهُ يَعْلَمُونَ أَنَّ أَلَاكُونَ عُمْ إِلّا يَطْلُونَ أَلَهُ مَنْ اللّهُ يَعْلَمُونَ أَلَى اللّهُ يَعْلُمُونَ أَلْكُونَ عَنْدًا مِنْ عِنْدِ اللّهِ لِيشَكُونَ اللّهِ يَعْلَمُونَ أَلِهُمُ مِنَا يَكُومُونَ هُذَا مِنْ عِنْدِ اللّهِ لِيشَكُونَ الْحِيْنَ لَهُمْ مِنَا يَكُومُونَ هُذَا مِنْ عِنْدِ اللّهِ لِيشَكُونَ الْحِدَا لَهُمْ مِنَا يَكُومُونَ هُذَا مِنْ عِنْدِ اللّهِ لِيشَكُونَ الْحِدُونَ لَكُونَ لَهُمْ مِنَا يَكُومُونَ هُونَا مِنْ عِنْدِ اللّهُ لِيشَكُونَ الْحِدُولُ لِهُمْ مِنَا يَكُومُونَ هُمَا مِنْ عَنْدُا مِنْ عِنْدُ اللّهُ لِللللّهُ لِمُعْمُونَ الْمُؤْمِنَ لَكُونَ الْمُؤْمِنَ لَلْكُونَ الْمُؤْمُونَ لَكُونَ الْمُؤْمِنُ لِللّهُ لِللللّهُ لِمُعْلَمُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ

⁽١) سورة البقرة: ١٨٥.

⁽٢) سورة البقرة: ١٩٦.

⁽٣) سورة الشعراء: ١٢٩.

﴿ثُمّ قست قلوبكم من بعد﴾ قال الكلبي: قالوا بعد ذلك لم نقتله، وأمكروا فلم يكونوا قط أعمى قلباً ولا أشد تكذيباً لنبيّهم منهم عند ذلك قال الله: ﴿ثُمّ قست قلوبكم﴾ الكلبي وأبو روق: يبست واشتدت وقال سائق البربري:

ولا ارى أثراً للذكر في جسدي والحبل في الجبل القاسي له أثر أبو عبيدة: جفّت.

الواقدي: جفّت من الشّدة فلم تلن.

المؤرّخ: غلظت، وقيل: اسودّت.

قال الزجاج: تأويل القسوة ذهاب اللِّين، [وقال سيبوية] والخشوع والخضوع.

﴿ذلك﴾ أي بعد ظهور الدلالات.

﴿فهي﴾ غلظها وشدتها.

﴿ كالحجارة أو أشد قسوة ﴾ أي بل أشد قسوة كقول الشاعر:

[بدت] مثل قرن الشمس في رونق الضحى وصورتها أو أنت في العين أملح(١)

أي بل، وقيل: هو بمعنى الواو والألف صلة أي وأشد قسوة. كقوله تعالى ﴿ أَثْمَا أَوْ كَفُوراً ﴾ (٢) أيّ وكفوراً.

وقرأ أبو حياة: أو أشد قساوة، وقال الكسائي: القسوة والقساوة واحد كالشقوة والشّقاوة ثمّ عذر الحجارة وفضلها على القلب القاسي فقال ﴿ وَإِنّ من الحجارة لما يتفجّر منه الأنهار ﴾ وقرأ مالك بن دينار ينفجر بالنون كقوله ﴿ فانفجرت ﴾ (٣)، وفي مصحف أبي: منها الأنهار ـ ردّ الكناية إلى الحجارة _.

﴿ وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشْقُقُ ﴾ أي يتشقق هكذا قرأها الأعمش.

﴿ فيخرج منه الماء وأنَّ منها لما يهبط﴾ ينزل من أعلى الجبل إلى أسفله.

﴿من خشية الله﴾ عزّ وجلّ وقلوبكم يا معاشر اليهود لا تلين ولا تخشع ولا تأتي بخير.

﴿وما الله بغافل عمّا تعملون﴾ وعيد وتهديد أي بتارك عقوبة ما تعملون بل يجازيكم به.

﴿ أَفْتَطْمُعُونَ ﴾ أي فترجون يعني محمَّد ﷺ وأصحابه.

⁽١) مجمع البيان: ١/ ٢٨١.

⁽٢) سورة الإنسان: ٢٤.

⁽٣) سورة البقرة: ٦٠.

- **﴿أَن يؤمنوا لَكُم﴾** لن يصدّقكم اليهود.
 - ﴿وقد كان فريق منهم﴾ طائفة منهم.
 - **﴿يسمعون كلام الله﴾** يعني التوراة.
- ﴿ثُمُّ يَحْرَفُونَهُ﴾ أي يُغيرونه أي ما فيه من الأحكام.
- ﴿من بعد ما عقلوه﴾ علموه وفهموه كما غيروا آية الرَّجم وصفه محمّد ﷺ.
- ﴿وهم يعلمون﴾ إنهم كاذبون ـ هذا قول مجاهد وقتادة وعكرمة ووهب والسّدي.

وقال ابن عبّاس ومقاتل: نزلت هذه الآية في السبعين المختارين؛ وذلك إنّهم لما ذهبوا مع موسى إلى الميقات وسمعوا كلام الله وما يأمره وما ينهاه رجعوا إلى قومهم فأمّا الصّادقون فأدّوا كما سمعوه وقالت طائفة منهم: سمعنا الله في آخر كلامه يقول: إنْ إستطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا فأن شئم فلا تفعلوا ولا بأس.

- ﴿وَإِذَا لَقُوا﴾ قرأ ابن السُّميقع لاقوا: يعني منافقي اليهود.
- ﴿الذين آمنوا﴾ بألسنتهم لابقلوبهم أبا بكر وأصحابه من المؤمنين.
- ﴿قالُوا آمنًا﴾ كأيمانكم وشهدنا أنّ محمداً صادق نجده في كتابنا بنعته وصفته.
- ﴿وَإِذَا خَلا﴾ رجع بعضهم إلى بعض أي كعب بن الأشراف وكعب بن أسيد ووهب بن يهودا وغيرهم من رؤساء اليهود ولامُوهم على ذلك و _ ﴿قالُوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم﴾ قال الكلبي: بما قضى الله عليكم في كتابكم أنّ محمّداً حق وقوله صدق، وقال القاضي الفتاح الكسائي: بما بيّنه لكم في كتابكم [من العلم ببعث محمد والبشارة به].

الواقدي: بما أنزل الله في الدنيا والآخرة عليكم نظير ﴿لفتحنا عليهم بركات من السّماء والأرض﴾(١) أي أنزلناه.

أبو عبيدة والأخفش: بما منّ الله عليكم وأعطاكم.

﴿ليحاجُّوكم﴾ ليخاصموكم ويحتجوا بقولكم عليكم [يعني أصحاب محمد].

﴿به عند ربّكم﴾ وقال بعضهم: هو أنّ الرجل من المسلمين كلما يلقي قرينه وحليفه وصديقه من اليهود فيسأله عن أمر محمّد ﷺ فيقولون إنّه لحق [فيقولون قد أقررتم أنه نبي حق في كتابكم ثمّ تتبعونه] وهو نبيّ. فيرجعون إلى رؤسائهم فيلومونهم على ذلك.

قال السّدي: كان ناس من اليهود آمنوا ثمّ نافقوا وكان يحدثون المؤمنين بما عُذبوا به _

⁽١) سورة الأعراف: ٩٦.

فقال لهم رؤسائهم: أتحدثونهم بما فتح الله عليكم أي أنزل من العذاب ليعُيروكم به ويقولوا: نحن أكرم على الله منكم.

[ابن جرير عن] القاسم بن أبي برة: هذا قول يهود قريظة بعضهم لبعض حين سبّهم النبيّ ﷺ: فقال: يا إخوان القردة والخنازير وعبدة الطّاغوت، فقالوا: من أخبر محمّداً بهذا؟ ما خرج هذا إلاّ منكم.

﴿ أَفَلا تَعْقُلُونَ ﴾ أَفْليس لَكُم ذَهِنَ الْإِنسانيّة.

قال الله ﴿أولا يعلمون أَنَّ الله يعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ ما يخفون وما يبدون يعني اليهود، وقرأ ابن محيصن «ما» على الخطاب ﴿ومنهم﴾ من اليهود.

﴿أُمّيّون﴾ قال ابن عبّاس وقتادة: يعني غير عارفين معاني الكتاب. يعلمونه حفظاً وقراءة بلا فهم ولا يدرون ما فيه.

وقال الكلبي: لا يحسنون قراءة الكتاب ولا كتابته ودليل هذا التأويل قول النبي ﷺ: «إنّا أُمّة أُمّية لا نكتب ولا نحاسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا» [٩١].

وقال أهل المعاني: الأُمّي منسوب إلى الأمة وما عليه العامة معنى الأُمي: العامي الذي لا تمييز له، أو هو جمع أُمي منسوب إلى الأُم كأنّه باق على [الحقيقة] حذفت منه هاء التأنيث لأنّها زائدة وياء النسبة زائدة، ونقلت فرقاً بينها وبين ياء الأضافة.

﴿لا يعلمون الكتاب إلاّ أمانيّ﴾ قرأ العامّة بتشديد الياء.

وقرأ الحسن وأبو جعفر وشيبة والأعرج ﴿أَمَانِي﴾ بتخفيف الياء في كلّ القرآن حذفوا إحدى اليائين استحفافاً وهي ياء الجمع مثل مفاتح ومفاتيح.

وقال أبو حاتم: كل جمع من هذا الجنس واحد مشدّد فلك فيه التّضعيف والتشديد مثل فخاتي وأماني وأغاني وغيرها واختلفوا في معنى الأمانيّ، وقال الكلبي بمعنى لا يعلمون إلاّ ما تحدّثهم بهم علماؤهم.

أبو روق وأبو عبيدة: تلاوة وقراءة على ظهر القلب ولا يقرؤنها في الكتب، يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿إِلاّ اذا تمنّى ألقى الشيطان في أمنيته﴾(١) وقرآنه.

قال الشاعر:

تمنى كتاب الله أوّل ليله وآخرها لاقى حمام المقادر

⁽١) سورة الحجّ: ٥٢.

مجاهد وقتادة: كذباً وباطلاً.

الفرّاء: الأماني: الأحاديث المفتعلة.

قال بعض العرب لابن [دلب]: أهذا شيء رويته أم تمنيته؟

وأراد بأماني الأنبياء التّي كتبها علماؤهم من قبل أنفسهم ثمّ أضافوها إلى الله عزّ وجلّ من تغيير نعت محمّد ﷺ.

الحسن وأبو العالية: يعني يتمنون على الله الباطل والكذب مثل قولهم ﴿لن تمسّنا النّار إلاّ أيّاماً معدودة﴾ (١) وقولهم ﴿نحن أبناء الله وأحبّاؤه﴾ (٣).

﴿وَإِن هُم﴾ ما هم. ﴿إِلاَّ يُظنُّونَ﴾ ظنًّا ووهماً لا حقيقة ويقيناً قاله قتادة والرّبيع.

وقال مجاهد: [... يكذبون].

﴿ فُويلٌ ﴾ روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال: «الويل واد في جهنّم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ إلى قعره» [٩٢].

سعيد بن المسيب: وادٍ في جهنّم لو سرت فيه جبال الدّنيا لماعت من شدّة حرّها.

ابن بريدة: جبل من قيح ودم.

ابن عبّاس: شدّة العذاب.

ابن كيسان: كلمة يقولها كلّ مكروب.

الزجّاج: كلمة يستغلُّها كل واقع في الهلكة وأصلها العذاب والهلاك.

وقيل: هو دعاء الكفّار على أنفسهم بالويل والثّبور.

﴿للّذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثمّ يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ﴾ وذلك إنّ أحبار اليهود خافوا ذهاب ملكهم وزوال رئاستهم حين قدم النبيّ على المدينة واحتالوا في تعويق اليهود عن الإيمان به فعمدوا إلى صفته في التوّراة وكان صفته فيها حسن الوجه، حسن الشعر، أكحل العين، ربعة فغيروها وكتبوا مكانها طويل أزرق، سبط الشعر. فإذا سألهم سفلتهم عن محمّد على فرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفاً لصفة محمّد على فيكذبونه قال الله تعالى: ﴿فويل لهم ممّا كتبت أبديهم ﴾ من تغيير نعت محمّد.

⁽١) سورة البقرة: ٨٠.

⁽٢) سورة البقرة: ١١١.

⁽٣) سورة المائدة: ١٨.

﴿ وويل لهم ممّا يكسبون ﴾ من المأكول ولفظة الأيدي للتأكيد كقولهم مشيت برجلي ورأيت بعيني. قال الله تعالى: ﴿ ولا طائر يطير بجناحيه ﴾ (١).

قال الشّاعر:

نظرت فلم تنظر بعينك منظراً

وقال أبو مالك: نزلت هذه الآية في الكاتب الذي يكتب لرسول الله على وقد كان قرأ البقرة وآل عمران، وكان النبيّ على يملي: غفوراً رحيماً، فيكتب: عليماً حكيماً، فيقول له النبيّ على: «اكتب كيف شئت» ويملي عليه: عليماً حكيماً، فيكتب: سميعاً بصيراً، فيقول النبيّ على: «اكتب كيف شئت» قال: فارتدّ ذلك الرّجل عن الإسلام ولحق بالمشركين.

قال: أما يعلمكم محمّد ﷺ أن كنت لأكتب ما شئت أنا، فمات ذلك الرّجل فقال النبيّ ﷺ: «إنّ الأرض لا تقبله» [٩٣].

قال: فأخبرني أبو طلحة: إنّه أتى الأرض الّتي بات فيها فوجده منبوذاً، فقال أبو طلحة: ما شأن هذا؟ قالوا: دفنّاه مراراً فلم تقبله الأرض.

وَقَالُوا لَن تَمَنَّنَا النَّالُ إِلَا أَسَامًا مَعْدُودَةً فَلْ أَغَاذَهُمْ عِبْدُ اللّهِ عَهْدًا فَلَن بُخلِفَ اللّهُ عَهَدُهُۥ أَمْ لَفُولُونَ عَلَى اللّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿ إِلّهَ مَن كَسَبُ سَبِقَكُ وَأَحْطَتْ بِدِ خَطِيتَتُكُمْ فَأُولَتِهِكَ أَسْحَثُ الْفَلْوَنِ عَلَى اللّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ إِلّهَ الطّهُ وَالْحَلَقَ بِدِ مَطِيتَتُكُمْ فَأُولَتِهِكَ أَسْحَثُ الْجَنَّةِ مُمْ فِيهَا النّسَالُ مُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴿ إِلّهُ اللّهُ وَبِالْوَالِمَانِينِ إِحْسَانًا وَذِى الْفُرْقَ حَالُولُ الشّاوِنَ إِلّا اللّهُ وَبِالْوَالِمَانِينِ إِحْسَانًا وَذِى الْفُرْقَ وَالْمَالِدُونَ إِلّا اللّهُ وَبِالْوَالِمَانِينِ إِحْسَانًا وَذِى الْفُرْقَ وَالْوَالِمَانِينِ إِحْسَانًا وَذِى الْفُرْقَ وَالْوَالِمَانِينِ إِحْسَانًا وَذِى الْفُرْقَ وَالْمَالِمُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلِيلًا اللّهُ وَاللّهُ وَلِيلًا اللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ و

﴿وقالوا﴾ يعني اليهود.

﴿ لَن تَمسّنا النّار إلاّ أيّاماً معدودة ﴾ قدراً مقدّراً ثمّ يزول عنّا العذاب وينقطع، واختلفوا في هذه الأيّام ماهي.

⁽١) سورة الأنعام: ٣٨.

قتادة وعطاء: يعنون أربعين يوماً التي عبد أباؤهم فيها العجل وهي مدّة غيبة موسى ﷺ عنهم.

الحسن وأبو العالية: قالت اليهود: إنّ ربّنا عتب علينا في أمرنا أقسم ليعذّبنا أربعين ليلة ثمّ يدخلنا الجنّة فلن تمسّنا النار إلاّ أربعين يوماً تحلّة القسم فقال الله تعالى تكذيباً لهم: قل يا محمّد ﴿قَلُ أَتَخَذَتُم﴾ ألف الاستفهام دخلت على ألف الوصل.

﴿عند الله عهداً﴾ موثقاً ألا يعذّبكم إلا هذه المدّة.

فيقول: بلي، وإذا قا:ل أفعلت كذا؟ فيقول: نعم.

قال الله تعالى ﴿أَلَم يَأْتُكُم نَذَير قالُوا بِلَى﴾ (٢) وقال ﴿أَلْسَتُ بِرَبَّكُم قالُوا بِلَى﴾ (٣) وقال في غير الجحود ﴿فهل وجدتم ما وحد ربّكم حقّاً قالُوا نعم﴾ (٤) وقالُوا أَيْنًا لمبعوثون أو آباؤنا الأولون﴾ (٥) قل نعم وإنّما قال هاهنا بلى للجحود الّذي قبله وهو قوله ﴿لن تمسّنا النّار إلاّ أيّاماً معدودة﴾

﴿من كسب سيئةً ﴾ يعني الشرك.

﴿ وأحاطت به خطيئته ﴾ قرأ أهل المدينة خطيّاته بالجمع، وقرأ الباقون خطيته على الواحدة، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم والاحاطة الاحفاف بالشيء من جميع نواحيه واختلفوا في معناها هاهنا.

وقال ابن عبّاس والضحاك وعطاء وأبو العالية والربيع وابن زيد: هي الشرك يموت الرجل عليه فجعلوا الخطيئة الشّرك.

قال بعضهم: هي الذَّنوب الكثيرة الموجبة لأهلها النَّار.

⁽١) سورة مريم: ٨٧.

⁽٢) سورة الملك: ٨.

⁽٣) سورة الأعراف: ١٧٢.

⁽٤) سورة الأعراف: ٤٤.

⁽٥) سورة الصافات: ١٧.

أبو زرين عن الربيع بن خيثم في قوله تعالى: ﴿واحاطت به خطيئته﴾ قال: هو الّذي يموت على خطيئته أن يتوب ومثله قال عكرمة وقال مقاتل: أصرّ عليها.

مجاهد: هي الذُّنوب تحيط بالقلب كلُّما عمل ذنباً إرتفعت حتَّى تغشى القلب وهو الرّين.

وعن سلام بن مسكين أنَّه سأل رجل الحسن عن هذه الآية؟

فقال السّائل: يا سبحان الله إلاّ أراك ذا لحية وما تدري ما محاطة الخطيئة! انظر في المصحف فكل آية نهى الله عزّ وجلّ عنها وأخبرك إنّه من عمل بها أدخله النّار فهي الخطئية المحيطة.

الكلبي: أو بقته ذنوبه دليله قوله تعالى ﴿إِلاَّ أَنْ يَحَاطُ بِكُمْ﴾(١): أي تهلكوا جميعاً. وعن ابن عبّاس: أحيطت بما له من حسنة فأحبطته.

﴿فأولئك أصحاب النّار هم فيها خالدون﴾ [وهذا من العام المخصوص بصور منها إلاّ من تاب بعد أن حمل على ظاهره] (٢) ﴿والّذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنّة هم فيها خالدون﴾.

﴿ وَإِذْ أَخَذُنَا مِيثَاقَ بِنِي إِسرائيلِ ﴾ في التّوراة. قال ابن عبّاس: الميثاق: العهد الجديد.

﴿لا تعبدون﴾ بالياء قرأه ابن كثير وحميد وحمزة والكسائي.

الباقون: بالتّاء وهو إختيار أبي عبيد وأبو حاتم.

قال ابو عمرو: ألا تراه يقول ﴿وقولوا للنّاس حسناً﴾ (٣) فذلك المخاطبة على التّاء.

قال الكسائي: إنّما ارتفع لا يعبدون لأنّ معناه أخذنا ميثاق بني إسرائيل أن لا تعبدوا إلاّ الله فلمّا ألقى أن رفع الفعل ومثله قوله ﴿لا تسفكون﴾، نظير قوله عزّ وجلّ ﴿أفغير الله تأمروني أعبد﴾(٤): يريد أن أعبد فلمّا حذفت النّاصبة عاد الفعل إلى المضارعة.

وقال طرفة:

وأنْ أشهدَ اللّذاتِ هل أنت مخلدي(٥)

ألا أيّه لذا الـزاجـري احـضـر الـوغـى يريد أن أحضر، فلمّا نزع (أنْ) رفعه.

⁽١) سورة يوسف: ٦٦.

⁽٢) عن هامش المخطوط.

⁽٣) سورة البقرة: ٨٣.

⁽٤) سورة الزمر: ٦٤.

⁽٥) مجمع البيان: ٢٩٧/١.

وقرأ أبي بن كعب: لا تعبدوا جزماً على النهي أي وقلنا لهم لا تعبدوا الآ الله ﴿وَالْوَالْدِينَ إِحْسَانًا ﴾ ووصّينا هم بالوالدين إحسانا برّاً بهما وعطفاً عليهما.

وانّما قال بالوالدين واحدهما والدة؛ لأنّ المذكّر والمؤنّث إذا اقتربا غلب المذكّر لخفّته وقوتّه.

﴿ وَذِي القربي ﴾ أي وبذي القرابة، والقربي مصدر على وزن فعلى كالحسني والشُّعرى.

قال طرفة:

وقربت بالقربي وجدك له يسني فيتحايك امر للنكيينة أشهد.
واليتامي جمع يتيم مثل ندامي ونديم وهو الطفل الذي لا أبَّ له.

﴿والمساكين﴾ يعني الفقراء.

﴿ وقولوا للنّاس حسنا ﴾ اختلفت القراءة فيه فقرأ زيد بن ثابت وأبو العالية وعاصم وأبو عمرو ﴿ حُسْنا ﴾ بضم الحَاء وجزم السّين وهو اختيار أبي حاتم دليله قوله عزّ وجلّ: ﴿ بوالديه حسنا ﴾ (١) وقوله تعالى: ﴿ ثمّ بدّل حسنا ﴾ (١)

وقرأ ابن مسعود وخلف حَسنا بفتح الحاء والسّين وهو اختيار أبي عبيد وقوله: إنّما إخترناها لأنها نعت بمعنى قولاً حسناً.

وقرأ ابن عمر: حُسُنا بضم الحاء والسّين والتنوين مثل الرّعب والنّصب والسّحت والسُحق ونحوها.

وقرأ عاصم والجحدري: احساناً بالألف.

وقرأ أبي بن كعب وطلحة بن مصرف: حسنى وقرنت بالقربى بالتأنيث مرسلة.

قال الثعلبي: سمعت القاسم بن حبيب يقول: سمعت أبا بكر بن عبدوس يقول: مجازه كلمة حسنى ومعناه قولوا للنّاس صدقاً وحقّاً في شأن محمّد على فمن سألكم عنه فأصدقوه وبينوا له صفته ولا تكتموا أمره ولا تغيروا نعته هذا قول ابن عبّاس وابن جبير وابن جريج ومقاتل دليله قوله ﴿الم يعدكم ربّكم وحداً حسناً﴾ (٣) أي صدقاً.

وقال محمّد بن الحنفية: هذه الأية تشمل البرّ والفاجر.

وقال سفيان الثُّوري: اثمروهم بالمعروف وانهوهم عن المنكر.

⁽١) سورة العنكبوت: ٨.

⁽٢) سورة النمل: ١١.

⁽٣) سورة طه: ٨٦.

﴿وأقيموا الصّلاة وآتوا الزّكاة ثمّ تولّيتم﴾ أي أعرضتم عن العهد والميثاق ﴿إلاّ قليلاً منكم﴾ نصب على الإستثناء.

﴿وأنتم معرضون﴾ وذلك أن قوماً منهم آمنوا.

﴿ وَإِذَ أَخَذُنَا مَيْثَاقَكُم لَا تَسْفَكُونَ ﴾ لا تريقون ﴿ دماءكم ﴾ وقرأ طلحة بن مصرف تسفكون بضم الفاء وهما لغتان مثل يعرشون ويعكفون.

وقرأ أبو مجلز: تسفكون بالتشديد على التكثير.

وقال ابن عبّاس وقتادة: معناه لا يسفك بعضكم دم بعض بغير حق وإنّما قال (دماءكم) لمعنيين: أحدهما إن كلّ قوم إجتمعوا على دين واحد فهم كنفس واحدة.

والآخر: هو أنّ الرجل إذا قتل غيره كأنّما قتل نفسه لأنّه يقاد ويقتصّ منه ﴿ولا تخرجون أنفسكم من دياركم﴾ أي لا يخرج بعضكم بعضاً من داره [ولا تسبوا من جاوركم فتلجئوهم إلى الخروج بسوء جواركم](١).

﴿ ثُمَّ أَقْرَرْتُم ﴾ بهذا العهد إنَّه حقَّ.

﴿وَأَنْتُم تَشْهَدُونَ﴾ اليوم على ذلك يا معشر اليهود.

لا النام خلالا المشاكل المشكل والمرش فريك ينك في ويمويم المشهري عنهم بالإلم والمتناف وي المربع المشهري عنهم بالإلم والمتناف وي المربع المربع المربع المربع المربع والمتناف وي المتناف وي المتناف المربع المتناف المربع المتناف المربع بالمربع المتناف المربع المتناف المتناف المربع المر

﴿ثُمّ أنتم هؤلاء﴾ يعني يا هؤلاء فحذف النّداء للإستغناء بدلالة الكلام عليه كقوله: ﴿ذَرّية من حملنا﴾(٢) فهؤلاء للتنبيه ومبني على الكسرة مثل أنتم ﴿تقتلون أنفسكم﴾ قرآءة العامّة بالتخفيف من القتل.

وقرأ الحسن: تقتلون بالتثقيل من التقتيل.

﴿وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم﴾ قراءة العامّة وهم أهل الحجاز والشّام وأبو عمرو ويعقوب: تظاهرون بتشديد الظاء، واختاره أبو حاتم ومعناه تتظاهرون فأدغم التّاء في الظاء مثل: أثاقلتم وادّاركوا.

⁽١) عن هامش المخطوط.

⁽٢) سورة الاسراء: ٣.

وقرأ عاصم والأعمش وحمزة وطلحة والحسن وأبو عبد الرحمن وأبو رجاء والكسائي: تظاهرون بتخفيف الظاء، واختاره أبو عبيد ووجه هذه القراءة: إنّهم حذفوا تّاء الفاعل وأبقوا تاء الخطاب كقوله ﴿ولا تعاونوا﴾(١) وقوله ﴿ما لكم لا تناصرون﴾(٢).

وقال الشّاعر:

تعاطسون جميعاً حول داركم فكلكم يا بني حمّان مزكوم. وقرأ أُبي ومجاهد: تظهّرون مشدداً بغير ألف أي تتظهّرون [.....](٣) جميعاً تعاونون، والظهر: العون سمّي بذلك لإسناد ظهره إلى ظهر صاحبه.

وقال الشّاعر:

تكتّر من الاختوان ما اسطعت [....](2) اذا إستنجدتهم فظهيرُ ومنا بكشير ألف خل وصاحب وانّ عدوّاً واحداً للكثير والله والظلم.

﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُم أُسَارَى تَفْدُوهُم ﴾ قرأ عبد الرحمن السَّلَمي ومجاهد وابن كثير وابن محيصن وحميد وشبل والجحدري وأبو عمرو وابن عامر: (أُسارى تفدوهم) بغير ألف، وقرأ الحسن: (أُسرى) بغير ألف (تفادوهم) بألالف، وقرأ النخعي وطلحة والأعمش ويحيى بن رئاب وحمزة وعيسى بن عمرو وابن أبي إسحاق: (أسرى تقدوهم) كلاهما بغير ألف وهي إختيار أبي عبيدة.

وقرأ أبو رجاء وأبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وقتادة والكسائي ويعقوب: (أسارى تفادوهم) كلاهما بالألف، واختاره أبو حاتم.

فالأسرى: جمع أسير مثل جريح وجرحى، ومريض ومرضى، وصريع وصرعى، والأسارى: جمع أسرى نحو قولك: والأسارى: جمع أسير أيضاً مثل كُسالى وسُكارى، ويجوز أن يكون جمع أسرى نحو قولك: أمرأة سكرى ونساءٌ سُكارى، ولم يفرق بينهما أحد من العلماء الأثبات إلاّ أبو عمرو.

روى أبو هشام عن جبير الجعفي عن أبي عمرو قال: ما أُسر فهو أُسارى ومالم يؤسر فهو أُسرى، وروي عنه من وجه آخر قال: ما صار في أيديهم فهم أُسارى، وما جاء مستأسراً فهو أُسرى.

عن أبي بكر النقاش قال: سمعت أحمد بن يحيى ثعلب وقد قيل له هذا الكلام عن أبي عمرو فقال: هذا كلام المجانين. يعني لافرق بينهما.

(۲) سورة الصافات: ۲۵.

 ⁽١) سورة المائدة: ٢.

⁽٣) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

⁽٤) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

وحُكي عن أبي سعيد الضرير إنّه قال: الأُسارى: هم المقيدّون المشدّدون والأسرى: هم المأسورون غير المقيدين. فأما قولهم تفدوهم بالمال وتنقذوهم بفدية أو بشيء آخر، وتفادوهم: تبادلوهم اراد مفاداة الأسير بالأسير، وأسرى: في محل نصب على الحال.

فأما معنى الآية _ قال السّدي: إنّ الله عزّ وجلّ أخذ على بني إسرئيل في التوراة أن لا يقتل بعضهم بعضاً، ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم فأيما عبد أو أمة وجدتموه من بني إسرائيل فاشتروه بما قام ثمنه فاعتقوه. فكانت قريظة تُحلفاء الأوس، والنّضير تُحلفاء الخزرج وكانوا يقتتلون في حرب نمير. فيُقاتل بنو قريظة مع حلفائهم، وبنو النّضير مع حلفائهم، وإذا غلبوا خرّبوا ديارهم وأخرجوهم منها فإذا أُسر رجل من الفريقين كليهما جمعوا له حتّى يفدوه وإن كان الاسير من عدوهم فيُعيّرهم العرب بذلك وتقول: كيف يقاتلونهم ويفدونهم .! ويقولن: إنّا قد أمرنا أنْ نفديهم وحُرّم علينا قتالهم. قالوا: فَلِمَ تقاتلونهم؟

قالوا: نستحي أن تستذل حلفاؤنا فذلك حين عيرهم الله تعالى فقال: ﴿ثُمَّ أَنتُم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم﴾ الآية، وفي الآية تقديم وتأخير نظمها: وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالأثمّ والعدوان ﴿وهو محرّم عليكم إخراجهم﴾ وأن يأتوكم أسارى تفدوهم.

وكان الله تعالى أخذ عليهم أربعة عهود: ترك القتل، وترك الأخراج، وترك المظاهرة عليهم مع اعدائهم وفداء أسرائهم. فأعرضوا عن كل ما أمروا إلا الفداء. فقال الله عزّ وجلّ: ﴿افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ فأيمانهم بالفداء وكفرهم بالقتل والأخراج والمظاهرة. قال مجاهد: يقول: إن وجدته في يد غيرك فديته، وأنت تقتله بيدك، وقيل: معناه يستعملون البعض ويتركون البعض، تفادون أسراء قبيلتكم وتتركون أسراء أهل ملتكم فلا تفادونهم.

قال الله عزّ وجلّ ﴿فما جزاء من يفعل ذلك منكم﴾ يا معشر اليهود ﴿إلاّ خزي﴾ عذاب هوان.

﴿ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَكَانَ خَزِي قريظة القتل والسَّبي، وخزي بني النضير الجلاء والنفي عن منازلهم وجنانهم إلى أذرعات وريحا من الشّام:

﴿ ويوم القيامة يُردون إلى أشد العذاب ﴾ وهو عذاب النّار وقرأ أبو عبد الرحمن السّلمي وأبو رجاء والحسن: تُردّون بالتاء، لقوله ﴿ أفتؤمنون ﴾ .

﴿ وما الله بغافل عمّا تعملون ﴾ بالتاء مدني وأبو بكر ويعقوب الباقون: بالتاء.

﴿أُولئك الذين اشتروا﴾ استبدلوا.

﴿الحياة الدُّنيا بِالأُّخرة فلا يخفف﴾ يهوّن ويُرفّه.

وَاللَّهُ العداب والأهم يُنصرونُ ﴾ يمنعون من عذاب الله.

﴿ولقد آتينا﴾ أعطينا .

﴿موسى الكتاب﴾ التوراة جملة واحدة.

﴿وقفينا﴾ أردفنا واتبعنا.

﴿من بعده بالرسل﴾ رسولاً بعد رسول. يُقال: مضى أثرهُ وقفا غيره؛ في التعدية وهو مأخوذ من قفا الأنسان قال الله ﴿ولا تقف ماليس لك به علم﴾(١)، وقال أُمية بن الصّلت:

قالت لأخت له قُصيه عن جنب وكيف تقفو ولا سهل ولا جدد

﴿ وَآتِينَا عَيْسَى ابْنَ مُرِيمُ الْبِينَاتِ ﴾ العلامات الواضحات والدلالات اللايحات وهي التي ذكرها الله عزّ وجلّ في سورة آل عمران والمائدة.

﴿ وَأَيدُنَاهُ ﴾ قويناه وأعناه من الآد والأيد (٢)، مجاهد: أيدناه بالمد وهما لغتان مثل كرّم وأكرم.

﴿بروح القدس﴾ خفف ابن كثير القدس في كل القرآن، وثقله الآخرون، وهما لغتان مثل الرّعب والسّحت ونحوهما، واختلفوا في روح القدس فقال الربيع وعكرمة: هو الرّوح الذي نفخ فيه إضافة إلى نفسه؛ تكريماً وتخصيصاً نحو بيت الله، وناقة الله وعبد الله، والقدس: هو اللهعزّ وجلّ يدلّ عليه قوله تعالى ﴿وروح منه﴾(٣) وقوله ﴿ونفخنا فيه من روحنا﴾

والآخرون: أرادوا بالقدس الطهارة يعني الرّوح الطاهر سمّى روحه قدساً؛ لأنّه لم يتضمنه

⁽١) سورة الاسراء: ٣٦.

⁽٢) راجع تفسير الطبري: ١ / ٥٦٨.

⁽٣) سورة النساء: ١٧١.

أصلاب الفحولة ولم تشتمل عليه أرحام الطوامث إنّما كان أمراً من الله تعالى.

السّدي والضّحاك وقتادة وكعب: الروح القدس: جبرئيل قال الحسن: القدس: هو الله وروحه جبرئيل.

السّدي: القدس: البركة وقد عظّم الله بركة جبرئيل إذ أنزل الله عامة وحيه إلى أنبيائه على لسانه وتأييد عيسى ﷺ بجبرئيل هو إنّه كان قرينه يسير معه حيثما شاء والآخر إنّه صعد به إلى السّماء، ودليل هذا التأويل قوله تعالى ﴿قُل نزّله روح القدس من ربّك بالحقّ﴾(١).

وقال ابن عبّاس وسعيد بن جبير وعبيد بن عمير: هو اسم الله الأعظم وبه كان يُحيي الموتى ويُري النّاس تلك العجائب.

وقال ابن زید: هو الأنجيل جُعل له روحاً كما جعل القرآن لمحمد الله وحاً، يدل عليه قوله تعالى ﴿وكذلك أوحينا إليك رُوحاً من أمرنا﴾ (٢) فلمّا سمعت اليهود بذكر عيسى الوا: يا محمّد لا مثل عيسى كما زعمت ولا كما يقصّ علينا من الأنبياء (عليهم السلام) قالوا: فأتنا به عيسى إن كنت صادقاً.

فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿أَفكلّما جآءكم﴾ يا معشر اليهود ﴿رسولٌ بما لا تهوى﴾ لا تحب ولا توافق.

﴿أَنْفُسَكُمُ اسْتَكْبُرْتُمُ﴾ تكبّرتم وتعظمتم عن الأيمان به.

﴿ فَفُرِيقاً ﴾ طائفة سُميّت بذلك لأنّها فرقت من الحملة.

﴿كذَّبتم عيسى ومحمّداً.

﴿ فريقاً تقتلون﴾ أيّ قتلتم زكريا ويحيى وسائر من قُتلوا من الأنبياء.

﴿ وقالوا ﴾ يعني اليهود ﴿ قلوينا غلف ﴾ قرأ ابن محيصن بضم اللام، وقرأ الباقون بجزمه. فمن خففه فهو جمع الأغلف مثل أصفر وصُفر _ وأحمر وحُمر وهو الذي عليه غطاء وغشاء بمنزلة الأغلف غير المختون فالأغلف والأعلف واحد ومعناه عليها غشاوة فلا تعي ولا تفقه ما تقول يا محمد.

قاله مجاهد وقتادة نظيره قوله عزّ وجلّ ﴿وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه﴾ (٣)، ومن ثقّل فهو جمع غلاف مثل حجاب وحجب وكتاب وكتب، ومعناه: قلوبنا أوعية لكلّ علم فلا نحتاج إلى علمك وكتابك. قالهُ عطاء وابن عبّاس.

⁽١) سورة النحل: ١٠٢.

⁽٢) سورة الشورى: ٥٢.

⁽٣) سورة فصّلت: ٥.

وقال الكلبي: يريدون أوعية لكلّ علم فهي لا تسمع حديثاً إلاّ وعته إلاّ حديثك لا تفقهه ولا تعيه ولو كان فيه خيراً لفهمته ووعته.

قال الله عزّ وجلّ ﴿بل لعنهم الله بكفرهم﴾ وأصل اللعن الطرد والأبعاد تقول العرب [نماء] ولعين أي بُعد. قال الشّماخ:

ذعرت به القطا ونفيت عنه مقام الذنب كالرجل اللعين (١)

فمعنى قوله: لعنهم الله طردّهم وأبعدهم من كل خير، وقال النضر بن شميل: الملعون المخزي المهلك.

﴿ فقليلاً ما يؤمنون ﴾ معناه لا يؤمن منهم إلا قليلاً ؛ لأنّ من آمن من المشركين أكثر ممن آمن من اليهود، قاله قتادة، وعلى هذا القول ما: صلة معناه فقليلاً يؤمنون، ونصب قليلاً على الحال.

وقال معمر: معناه لا يؤمنون إلاّ بقليل بما في أيديهم ويكفرون بأكثره، وعلى هذا القول يكون ﴿قليلاً﴾ منصوباً بنزع حرف الصّفة وما صلة أيّ فبقليل يؤمنون.

وقال الواقدي وغيره: معناه لا يؤمنون قليلاً ولا كثيراً، وهذا كقول الرّجل لأخر: ما قل ما تفعل وكذا يريد لا تفعله البتة.

وروى الفراء عن الكسائي: مررنا بأرض قلَّ ما ينبت الكراث والبصل يريدون لا ينبت شيئاً.

﴿ ولمَّا جَآءَهُم كَتَابُّ مَنْ عَنْدُ اللَّهُ ۗ يَعْنِي القَرآنَ.

﴿مُصدِّقٌ﴾ موافق ﴿لما معهم﴾ وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة مصدقاً بالنَّصب على الحال.

﴿وكانوا﴾ يعني اليهود ﴿من قبل﴾ أي من قبل بعث محمّد ﷺ ﴿يستفتحون﴾ يستنصرون، قال الله تعالى ﴿أن تستفتحوا فقد جآءكم الفتح﴾ (٢) أيّ أن تستنصروا فقد جاءكم النّصر.

وفي الحديث عن النبيِّ ﷺ [أنه] كان يستفتح القتال بصعاليك المهاجرين.

﴿ على الذين كفروا ﴾ مشركي العرب وذلك إنّهم كانوا يقولون إذا حزم أمر ودهمهم عدو: «اللّهمّ انصرنا عليهم بالنبيّ المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعته وصفته في التوراة» [٩٤] (٣)، وكانوا يقولون زماناً لاعدائهم من المشركين قد أطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قُلنا، ونقتلكم معه قبل عاد وأرم.

(٢) سورة الأنفال: ١٩.

⁽١) تفسير الطبري: ١ / ٥٧٤.

⁽٣) تفسير الجلالين للسيوطي: ١٩ .

﴿فَلَمَا جَاءَهُمُ مَا عَرِفُوا﴾ يعني محمَّداً ﷺ من غير بني إسرائيل، وعرفوا نعته وصفته.

﴿كفروا به﴾ بغياً وحسداً.

﴿ فلعنة الله على الكافرين ﴾ ﴿ بئسما اشتروا به أنفسهم ﴾ بئس ونعم فعلان ماضيان وضعا للمدح والذم لا يتصرفان تصرف الافعال ومعنى الآية: بئس الذي اختاروا لأنفسهم حين استبدلوا الباطل بالحق، والكفر بالأيمان.

وقيل: معناه بئس ما باعوا به حظ أنفسهم.

﴿أَن يَكُفُرُوا بِمَا أَنْزَلُ اللَّهُ الْعَنِي الْقُرآن.

﴿بغياً﴾ بالبغي وأصل البغي الفساد. يُقال: بغى الجرح إذا أمد وضمد.

﴿أَن ينزل الله من فضله﴾ النبوة والكتاب.

﴿على من يشاء من عباده ﴾ محمد ﷺ.

﴿ فِبَاوًا بِغَضِبِ على غضب﴾ أي مع غضب.

قال ابن عبّاس: الغضب الأوّل بتضييعهم التوراة، والغضب الثاني بكفرهم بهذا النبيّ الذي اتخذه الله تعالى.

فيهم قتادة وأبو العالية: الغضب الأوّل ـ بكفرهم بعيسى ﷺ والأنجيل ـ والثاني: كفرهم بمحمّد ﷺ والقرآن.

السَّدي: الغضب الأوّل بعبادتهم العجل، والثاني بكفرهم بمحمّد ﷺ وتبديل نعته.

﴿ وللكافرين ﴾ وللجاحدين [لدين] محمّد ﷺ من النّاس كلهم.

﴿عذاب مهين﴾ يُهانون فلا يُعزُون.

﴿وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله ﴾ يعني القرآن.

﴿قالوا نؤمن بما أنزل علينا﴾ يعني التوراة.

﴿ويكفرون بما وراءه﴾ أي بما سواه وبعده.

﴿ وهو الحقُّ يعني القرآن.

﴿مصدقاً﴾ نصب على الحال. ﴿لما معهم﴾ قل لهم يا محمّد: ﴿فلمَ تقتلون أنبياء الله من قبل﴾ ولم أصله ولما فحذفت الألف فرقاً بين الخبر والأستفهام كقولهم: فيم وبم ولم وممّ وعلام وحقام، وهذا جواب لقولهم: نؤمن بما أنزل علينا.

فقال الله عزّ وجلّ ﴿فلم تقتلون أنبياء الله من قبل﴾.

﴿إِنْ كنتم مؤمنين﴾ بالتوراة وقد خنتم فيها من قتل الأنبياء ﴿ولقد جاءكم موسى بالبينات﴾ بالدلالات اللايحات _ والعلامات الواضحات.

﴿ثُمَّ اتخذتم العجل من بعده﴾ أي من بعد انطلاقه إلى الجبل ﴿وأنتم ظالمون﴾.

﴿وَإِذْ أَخَذُنَا مَيْثَاقَكُم وَرَفَعُنَا فَوَقَكُم الطّور خَذُوا مَا آتَيِنَاكُم بِقُوةً وَاسْمَعُوا ﴾ أي استجيبوا واطيعوا سميت الطاعة سمعاً على المجاز لأنّه سبب الطّاعة والأجابة ومنه قولهم: سَمِع الله لمن حمده أي أجابه، وقال الشاعر:

دعوت الله حقى خفتُ ألاّ يكون الله يسمع ما أقول أي يجب.

﴿قالوا سمعنا﴾ قولك. ﴿وعصينا﴾ أمرك [أو سمعنا بالآذان وعصينا بالقلوب]^(١).

قال أهل المعاني: إنّهم لم يقولوا هذا بألسنتهم، ولكن لما سمعوا الأمر وتلقوه بالعصيان نُسب ذلك عنهم إلى القول أتساعاً، كقول الشاعر

ومنسهال ذبّابة في عسيطال يسقال للرائد عشبت أنزل أو وأشربوا في قلوبهم العجل أي حبّ العجل، كقوله تعالى (واسأل القرية) (٢)، وقال النابغة:

فكيف يواصل من اصبحت خيلالية كيأني مرحب

أي لخلاله أني مرحب، ومعناه أدخل في قلوبهم حبّ العجل، وخالطها ذلك كاشراب اللون لشدة الملازمة.

⁽١) عن هامش المخطوط.

⁽٢) سورة يوسف: ٨٢.

﴿بكفرهم قل بئسما يأمركم به إيمانكم﴾ أن تعبدوا العجل من دون الله [فالله لا يأمر بعبادة العجل](١١).

﴿إِنْ كَنتُم مؤمنين﴾ بزعمكم وذلك إنَّهم قالوا: نؤمن بما أُنزل علينا، فكذبهم الله تعالى.

﴿قُلُ إِنْ كَانْتُ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرةَ عَنْدُ اللَّهِ﴾ الآية

قال المفسّرون: سبب نزول هذه الآية: إنّ اليهود أدعوا دعاوى باطلة، حكاها الله تعالى عنهم في كتابه كقوله تعالى ﴿وقالوا لن تمسنا النّار إلاّ أياماً معدودة﴾(٢).

وقوله: ﴿وقالوا لن يدخل الجنَّة إلاَّ من كان هوداً أو نصارى﴾ (٣).

وقوله: ﴿ نحن أبناء الله وأحبّاؤه ﴾ (٤) فكذبهم الله تعالى، وألزمهم الحجة. فقال: قل يا محمّد إن كانت لكم الدّار الآخرة عند الله.

﴿ خالصة من دون الناس ﴾ خاصّة؛ لقوله تعالى ﴿ خالصة لِلْكُورِنا ﴾ (٥)، قوله ﴿ خالصة يوم القيامة ﴾ (٦)، قوله ﴿ خالصة من دون النّاس .

﴿ وَتَمَنُّوا الموت﴾ أي فأريدو وحَلُّوه لأنَّ من علم أنَّ الجنَّة مآبه حنَّ إليها ولا سبيل إلى دخولها إلاّ بعد الموت فاستعجلوه بالتمنى.

﴿إِنْ كنتم صادقين﴾ في قولكم محقين في دعواكم، وقيل في قوله تعالى ﴿فتمنُّوا الموت﴾ أيّ أدعوا بالموت على الفرقة الكاذبة.

روى ابن عبّاس عن النبيّ ﷺ قال: «لو تمنّوا الموت لغصّ كل إنسان منهم بريقه، وما بقى

⁽١) عن هامش المخطوط. (٢) سورة البقرة: ٨٠.

⁽۳) سورة البقرة: ۱۱۱.(۱) سورة المائدة: ۱۸.

 ⁽٥) سورة الأنعام: ١٣٩.
 (٦) سورة الأعراف: ٣٢.

⁽٧) سورة الأحزاب: ٥٠.

على وجه الأرض يهودي إلاّ مات» [٩٥].

فقال الله تعالى ﴿ولن يتمنُّوه أبداً بما قدمت أيديهم ﴾ لعلمهم إنَّهم في دعواهم كاذبون.

﴿ والله عليم بالظّالمين ﴾ يعني اليهود. هذا من أعجاز القرآن لأنّهُ تحداهم ثمّ أخبر أنّهم لا يفعلون بعد أن قال لهم هذه المقالة فكان على ما أخبر.

﴿ولتجدنهم﴾ اللام لام القسم والنون تأكيد القسم تقديره: والله لتجدنهم يا محمد يعني اليهود ﴿أحرص النّاس على حيّاؤه﴾ وفي مصحف أبُيّ على الحياة.

﴿ ومن الذين أشركوا﴾ قيل إنّه متصل بالكلام الأوّل.

معناه وأحرص من الذين اشركوا. قال الفراء: وهذا كما يُقال هو أسخى النّاس ومن حاتم: أي وأسخى من حاتم.

وقيل: هو ابتداء وتمام الكلام عند قوله: على حياتهم ابتدأ بواو الاستئناف وأضمر (ليودّ) اسماً تقديره: ومن الذين اشركوا من ﴿يود أحدهم﴾ كقول ذو الرّمة.

فظلوا ومنهم دمعه سابق له وآخر يذري دمعة العين بالهمل أراد ومنهم من دمعه سابق، وأراد بالذين أشركوا المجوس.

﴿يُودِّ﴾ يريد ويتمنى.

﴿أحدهم لو يعمّر﴾ تقديره تعمير ألف.

﴿أَلَفُ سَنَة﴾ قال المفسّرون: هو تحيّة المجوس فيما بينهم عشر ألف سنة وكلمة ألف نيروز ومهرجان.

قال الله تعالى: ﴿وما هو بمزحزحه من العذابِ﴾ من النّار.

﴿ أَن يَعْمُو ﴾ أي تعميره: زحزحته فزحزح: أي بعدّته فتباعد يكون لازماً ومتعدياً. قال ذو الرُّمة في المتعدي:

يا قابض الرّوح من نفسي إذا احتضرت وغافر النّنب زحزحني عن النّار

وقال الراجز، في اللازم: خليلي ما بال الدجى لا يزحزح وما بال ضوء الصبح لا يتوضح. ﴿قُل من كان عدواً لجبريل﴾ الآية

قال ابن عبّاس: إن حبراً من أحبار اليهود يُقال له عبدالله بن صوريا كان قد حاج النبيّ ﷺ وسأله عن أشياء.

قال: «جبرئيل ولم يُبعث الكتاب لأنبياء قط إلاّ وهو وليه» [٩٦]. قال: ذلك عدُونا من

⁽١) تفسير البغوي: ١/ ٩٥، وتفسير الكشاف: ١٦٧/١ .

الملائكة ولو كان ميكائيل مكانه لآمنًا بك؛ لأنّ جبرئيل ينزل بالعذاب والقتال والشقوة وإنّه عادانا مراراً كثيرة، وكان أشدُ ذلك علينا أنّ الله تعالى أنزله على نبينا على إنّ بيت المقدس سيُخرب على يد رجل يقال له: بخت نصّر، وأخبرنا بالحين الذي يُخرب فيه، فلما كان وقته بعثنا رجلاً من أقوياء بني إسرائيل في طلب بخت نصّر ليقتله فانطلق يطلبه حتّى لقيه ببابل غلاماً مسكيناً ليست له قوة. فأخذه صاحبنا ليقتله فدفع عنه جبرئيل على وقال لصاحبنا: إنّ كان ربكم هو الذي أذن في هلاككم فلن تسلّط عليه، وإن لم يكن هذا فعلى أي حق تقتله. فصدقه صاحبنا ورجع على: فكبر بخت نصّر وقوي وغزانا وخرّب بيت المقدّس؛ فلهذا نتخذه عدواً. فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قال مقاتل: قالت اليهود ان جبرئيل عدونا أمرنا أن تجعل النبوّة فينا فجلعها في غيرنا فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قتادة وعكرمة والسّدي: فكان لعمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أرض بأعلى المدينة وممرها على مدارس اليهود، وكان عمر إذا أتى أرضه يأتيهم ويسمع منهم ويكلمهم. فقالوا: يا عمر ما في أصحاب محمّد إحب إلينا منك. إنّهم يمرّون هنا فيأذونا وأنت لا تؤذينا وأنّا لنطمع فيك فقال عمر: والله ما أحبكم لحبكم، ولا أسألكم لأنّي شاك في ديني، وإنّما أدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمّد على وأرى آثاره في كتابكم. فقالوا: من نصّب محمّد من الملائكة؟

قال: جبريل. فقالوا: ذلك عدوّنا يطلع محمّد على سرنا، وهو صاحب عذاب وخسف وسنة وشدة، وإنّ ميكائيل جاء بالخصب والسّلم. فقال لهم عمر: أتعرفون جبرئيل وتنكرون محمّداً..! قالوا: نعم.

قال: فاخبروني عن منزلة جبرئيل وميكائيل من الله عزّ وجلّ؟

قالوا: جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره، وميكائيل عدّو لجبرئيل فقال عمر: وإنّي أشهد أنّ من كان عدواً لجبرئيل فهو عدوّا لميكائيل ومن كان عدواً لميكائيل فهو عدوّ لجبرئيل، ومن كان عدواً لهما فإنّ الله عدوّ له، ثمّ رجع عمر إلى رسول الله عليه فوجد جبرئيل قد سبقه بالوحي فقرأ عليه رسول الله عليه الآية وقال: «لقد وافقك ربّك يا عمر» فقال عمر: لقد رأيتني في دين الله بعد ذلك أصلب من الحجر،

قال الله تعالى تصديقاً لعمر (رضي الله عنه) ﴿قل من كان عدوّاً لجبرئيل﴾ وفي جبرئيل سبع لغات:

(جبرئيل) مهموز، مشبع مفتوح الجيم والراء، وهي قراءة حمزة والكسائي وأبي بكر وخلف واختيار أبي عبيد، وقال: رأيت في مصحف عثمان الذي يُقال له: الإمام بالياء في جبريل وميكايل [والياء قبل] الياء تدلّ على الهمزة، وقال الشاعر:

شهدنا فما يُلقى لنامن كتيبة مدى الدّهر إلا جبرئيل امامها

(وجبرائيل) ممدود، مهموز، مشبع، على وزن جبراعيل، وهي قراءة ابن عبّاس وعلقمة وابن وثاب.

(وجبرائل) ممدود، مهموز، مختلس على وزن جبراعل وهي قراءة طلحة بن مصرف.

(وجبرئل) مهموز، مقصور مختلس على وزن جبرعل، وهي قراءة يحيى بن آدم.

(وجبرال) مهموز، مقصور، مشدّد اللام من غير ياء، وهي قراءة يحيى بن يعمر، وعيسى ابن عمر، والأعمش.

(وجبريل) بفتح الجيم وكسر الرّاء من غير همز، وهي قراءة ابن كثير وأنشد لحسان:

وجبريك أميس الله فينا وروح القدس ليس به خفاء

(وجبريل) بكسر الجيم والراء من غير همزة وهي قراءة علي، وأبي عبد الرّحمن، وأبي رجاء، وأبي العالية، وسعيد بن المسيب، والحسن، ومعظم أهل البصرة والمدينة، واختيار أبي حاتم، وقدروي عن النبيّ ﷺ ذلك.

وعن شبل عن عبدالله بن كثير قال: رأيت رسول الله ﷺ في المنام وهو يقرأ جبريل بكسر الجيم والراء من غير همز. فلا أقرأها إلاّ هكذا.

قال الثعلبي: والصّحيح المشهور عن كثير ما تقدّم والله أعلم.

أما التفسير فقال العلماء: جبر هو العبد بالسريانية وأيل هو الله عزّ وجلّ يدلّ عليه ما روى إسماعيل عن رجاء عن معاوية برفعه قال: إنّما جبرئيل وميكائيل كقولك عبدالله وعبدالرّحمن، وقيل جبرئيل مأخوذ من جبروت الله، وميكائيل من ملكوت الله.

﴿ فَإِنَّه ﴾ يعني جبرئيل. ﴿ فَزِّله ﴾ يعني القرآن كتابه عن غير مذكور كقوله ﴿ ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ﴾ (١) يعني الأرض، وقوله ﴿ حتَّى توارت بالحجاب ﴾ (٢) يعني الشمس.

﴿على قلبك﴾ يا محمد ﴿بإذن الله﴾ بأمر الله.

﴿مُصدقاً ﴾ موافقاً .

﴿لما بين يديه﴾ لما قبله من الكتب.

﴿وهدى وبشرى للمؤمنين﴾ ﴿من كان عدوّاً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل﴾ أخرجهما بالذّكر من جملة الملائكة ومواضعهم على جهة التفضيل والتخصيص، كقوله تعالى ﴿فيهما فاكهة ونخل ورّمان﴾ (٣) وميكائيل أربع لغات:

⁽١) سورة فاطر: ٤٥.

⁽٣) سورة الرحمن: ٦٨.

⁽۲) سورة ص: ۳۲.

ممدود، مهموز، مشبع على وزن ميكاعيل، وهي قراءة أهل مكّة والكوفة والشّام.

﴿ وميكاثل﴾ ممدود، مهموز مختلس مثل ميكاعل، وهي قراءة أهل المدينة.

و(ميكيل) مهموز مقصور على وزن ميكعل، وهي قراءة الأعمش وابن محيصن.

(وميكال) على وزن مفعال وهي قراءة أهل البصرة. قال الشاعر:

ويسوم بمدر للقليسناكسم للنا ملدد فيه مع النّصر جبريل وميكال وقال جرير:

عبدوا الصّليب وكنّبوا بمحمّد وبجبرئيل وكنّبوا ميكالا(١)

ومعنى الآية من كان عدواً لأحد هؤلاء فإن الله عدو له والواو فيه بمعنى أو. كقوله تعالى
﴿ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه﴾ الآية لأن الكافر بالواحد كافر بالكل. فقال ابن صوريا: يا
محمّد ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل الله عليك من آية بينة فنتبعك بها. فأنزل الله عزّ وجلّ:
﴿ولقد أنزلنا إليك آيات بينات﴾ واضحات مفصلات بالحلال والحرام والحدود والأحكام.

﴿ وما يكفر بها إلا الفاسقون﴾ الحادون عن أمر الله.

أَوْكُلُما عَنهُدُوا عَهَدًا نَبُدُو مُوبِينٌ يَنْهُمْ بِنَ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ وَلَمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِنَ عِندِ اللّهِ مُمَهَدِقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَسَدَ وَبِينٌ مِن الّذِينَ أُونُوا الْكِنَبَ كِتَبَ اللّهِ وَرَاءَ خُلْهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ وَاللّهِ مُمَهَدِقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَسَدَ وَبِينٌ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَنَ وَمَا كُفَرُ سُلَيْمَنُ وَلَذِي اللّهَ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللللللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللللللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللللللللّهُ عَلَى اللللللللّهُ عَلَى الللللللللللللللللللللللللللللّهُ عَلَى الللللللللللللللللللّ

﴿أُو كُلَّما﴾ واو العطف دخلت عليها ألف الاستفهام. كما يدخل على الفاء في قوله ﴿أَفَانِت تَسمَع الصّم﴾(٢) ﴿أَفْتَتَخَذُونَه وَذَرِيتَه﴾(٣) وعلى ثمّ كقوله تعالى ﴿أَثُمّ إِذَا مَا وَقَع﴾(٤) ونحوها.

⁽١) مجمع البيان: ١/٣٢٤.

⁽٢) سورة يونس: ٤٦.

⁽٣) سورة الكهف: ٥٠.

⁽٤) سورة يونس: ٥١.

وقرأ ابن السّماك العدوي: ساكنة الواو على النسق و (كلما) نصب على الظرف. ﴿عاهدوا عهداً﴾ يعنى اليهود.

قال ابن عبَّاس: لِمَا ذكر رسول الله ﷺ ما أخذ الله عليهم وما عهد إليهم فيه.

قال مالك بن الصّيف: إنّ الله ما عهد إلينا في محمد عهد ولا ميثاق فأنزل الله تعالى هذه الآية يوضحه قراءة أبي رجاء العطاردي: أوكلما عوهدوا عهداً لعنهم الله، دليل هذا التأويل قوله ﴿وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب﴾(١) الآية.

وقال بعضهم: هو أنّ اليهود تعاهدوا لئن خرج محمّد ليؤمنن به ولنكونن معه على مشركي العرب، وننفيهم من بلادهم، فلما بعث نقضوا العهد وكفروا به دليله ونظيره قوله عزّ وجلّ ﴿ولما جاءهم رسول من عند الله﴾(٢).

وقال عطاء: هي العهود التي كانت بين رسول الله وبين اليهود فنقضوها كفعل قريظة والنّضير دليله قوله ﴿الّذين عاهدت منهم ثمّ ينقضون عهدهم﴾ (٣).

﴿نبذه﴾ أي رفضه وفي قول عبدالله: نقضه.

﴿ فَرِيقٌ منهم ﴾ طوائف من اليهود.

﴿ بِلِ أَكْثَرُهُم لا يؤمنون ﴾ فأصل النبذ الرّمي والرفض له، وأنشد الزجاج:

نظرت إلى عنوانه فنبذته كنبذك نعلاً اخلقت من نعالكا

وهذا مثل من يستخف بالشيء ولا يعمل به، تقول العرب: أجعل هذا خلف ظهرك، ودبر اذنك، وتحت قدمك: أي أتركه واعرض عنه قال الله تعالى: ﴿واتخذتمُوه وراءكم ظهرياً﴾(٤)، وأنشد الفراء:

تميم بن قيس لا تكونن حاجتي بظهر ولا يعبأ علي جوابها قال الشعبي: هو بين أيديهم يقرؤنه ولكن نبذوا العمل به:

وقال سفيان بن عيينة: أدرجوه في الحرير والدّيباج وحلّوه بالذّهب والفضّة ولم يحلّوا حلاله ولم يحرّموا حرامه فذلك النبذ.

﴿واتّبعوا﴾ يعنى اليهود.

⁽١) سورة آل عمران: ١٨٧.

⁽٢) سورة البقرة: ١٠١.

⁽٣) سورة الأنفال: ٥٦.

⁽٤) سورة هود: ٩٢.

﴿ ما تتلوا الشياطين ﴾ أي ما تلت الشياطين.

كقول الشّاعر:

فأذا مررت بقبره فاعقر به كؤم الحجان وكل طرف سالح وانضح جوانب قبره بدمائها فلقد بكوه أخادم وذبائح

وحكي عن الحسين بن الفضل إنّه سئل عن هذه الآية فقال: هو مختصر مضمر تقديره واتبعوا ما كانت تتلوا الشياطين أي تقرأه.

قال ابن عبّاس: يتبع ويعمل به.

عطاء وأبو عبيدة: يحدّث ويتكلم به.

يمان: ترويه.

وقرأ الحسن: الشياطون بالواو في موضع الرفع في كل القرآن.

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا حامد الخارزنجي يقول: وسئل عن قراءة الحسن؟

قال: هو فن وحسن عند أكثر أهل الأدب.

غير أن الأصمعي زعم إنّه سمع أعرابياً يقول: بستان فلان حوله بساتون.

﴿على ملك سليمان﴾ أي في ملكه وعهده كقول أبي النّجم:

فهي على الأفق كعين الأحول

أي في الأفق.

والملك تمام القدرة واستحكامها.

قال [... الزجاج](١): في قصّة الآية هي أنّ الشياطين كتبوا السّحر والنيرنجات على لسان آصف. هذا ما علّم آصف ابن برخيا سليمان الملك ثمّ وضعوها تحت مصلاه حين نزع الله ملكه ولم يشعر بذلك سليمان فلمّا مات استخرجوها من تحت مصلاّه.

وقالوا النّاس: إنّما ملككم سليمان بهذا فتعلّموه فأمّا علماء بني إسرائيل وصلحاؤهم فقالوا: معاذ الله أن يكون هذا علم سليمان وإنّ كان هذا علمه لقد هلك سليمان

وأمّا السفلة فقالوا: هذا علم سليمان فأقبلوا على تعلّمه ورفضوا كتب أنبياءهم وفشت الملامة لسليمان فلم تزل هذه حالهم حتى بعث الله تعالى محمّداً على وأنزل عذر سليمان الله الملامة لسليمان الملامة السليمان الملامة السليمان الملامة السليمان الملامة المل

⁽١) كلمة سقط في أصل المخطوط.

على لسانه وأظهر براءته عمّا رُمي به فقالوا: ﴿واتبعوا ما تتلوا الشياطين﴾ الآية. هذا قول الكعبي.

وقال السّدي: كانت الشياطين تصعد إلى السماء فتقعد منها مقاعد السّمع فيستمعون كلام الملائكة فيما يكون في الأرض من موت أو غيره فيأتون الكهنة ويخلطون بما سمعوا كذباً وزوراً في كلّ سبعين كلمة سبعين كلمة ويخبرونهم بذلك فاكتتب الناس ذلك وفشا في بني اسرائيل أن الجن تعلم الغيب فبعث في النّاس فجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ودفنها تحت كرسيّه وقال: لا أسمع أحداً يقول إنّ الشياطين تعلم الغيب إلاّ ضربت عنقه فلمّا مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان ودفنه الكتب وخلف من بعدهم خلف تمثّل الشيطان على صورة إنسان فأتى نفراً من بني إسرائيل فقال: هل أدلّكم على كنز لا ينفذ أبداً.

قالوا: نعم. قال: فأحفروا تحت الكرسي وذهب معهم فأراهم المكان وقام ناحية وقالوا: أدُن. فقال: لا ولكن هاهنا فان لم تجدوه فاقتلوني وذلك إنّهم لم يكن أحدٌ من الشياطين يدنو من الكرسي إلاّ احترق فحفروا فوجدوا تلك الكتب فلمّا أخرجوها. قال الشيطان: إنّ سليمان كان يضبط الجنّ والأنس والطيّر بهذا ثمّ طار الشيطان وذهب وفشا في النّاس أنّ سليمان كان ساحراً فاتّخذ بنو إسرائيل تلك الكتب ولذلك فكثير ما يوجد السحر في اليهود فلمّا جاء محمّد عليه خاصمه اليهود بها فبرأ الله تعالى سليمان من ذلك وأنزل هذه الآية (١).

وقال عكرمة: كان سليمان ﷺ لا يصبح يوماً إلاّ نبتت في محرابه في بيت المقدس شجرة فيسألها: ما اسمك؟

فتقول الشجرة: إسمي كذا، فيقول: لأيّ داء أنتِ؟

فتقول: لكذا وكذا، فيأمر بها فتقطع وترفع في الخزانة وتغرس منها في البساتين حتّى بعثت الخرنوبة الشّامية فقال لها: ما أنت؟

قالت أنا الخرنوبة. قال: لأي شيء نبت؟ قالت: لخراب مسجدك. قال سليمان: ما كان الله ليخرّبه وأنا حي أنت اللهي على وجهك هلاكي وخراب بيت المقدس فنزعها فغرسها في حائط له فلم تنبت إلى أن توفّي فجعل النّاس يقولون في رضاهم: لو كان لنا مثل سليمان، وكتبت الشياطين كتاباً فجعلوه في مصلّى سليمان. فقالوا للنّاس: من يدّلكم على ما كان يداوي به فانطلقوا فاستخرجوا ذلك الكتاب فإذا فيه سحر ورقيّ فأنزل الله في هذه الآية ما تفعل الشياطين واليهود على نبيّه محمّد ﷺ: ﴿واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان﴾.

﴿ وما كفر سليمان ﴾ بالسحر فان السحر كفر.

⁽١) راجع زاد المسير لابن الجوزي: ١ / ١٠٦.

الباقون: بالتشديد ونصب ما بعده، ولكن كلمة لها معنيان نفي الخبر الماضي واثبات الخبر الماضي واثبات الخبر المستقبل، وهي مبنية من ثلاث كلمات أصلها لا كان لا نفي والكاف خطاب وإن نصب ونسق فذهبت الهمزة استثقالاً وهي تثقل وتخفف فإذا ثقلت نصب بها مابعدها من الاسماء كما تنصب بإن الثقيلة فإذا خففها رفعت بها ما ترفع بأنْ الخفيفة.

﴿ يُعلَّمون النَّاس السحر﴾ قال بعضهم: السحر العلم والخطابة دليله قوله: بان السّاحر: أي العالم.

وقال بعضهم: هو التمويه بالشيء حتّى يتوهم المتوّهم إنّه شيء ولا حقيقة له كالسراب غير من رآه وأخلف من رجاه قال الله تعالى: ﴿يخيل إليه من سحرهم أنّها تسعى﴾(٣).

﴿ وما أنزل على الملكين﴾ محل ما بعد اتباع التعليم عليه معناه لا يعلمون الذي أنزل على الملكين أي [.....] (٤) ويجوز أن يكون نصباً بالاتباع تقديره: واتبعوا ما أنزل على الملكين، وجعل بعضهم ما جحداً وحينئذ لا محل له يعني لم ينزل السّحر على الملكين كما زعم اليهود، وإنّما يعلِّمونهم [.....من ذات] (٥) أنفسهم والقول الأوّل أصح.

وقرأ ابن عبّاس والحسن والضحّاك ويحيى بن أبي كثير: ملِكين بكسر اللام، وقالوا: هما رجلان ساحران كانا ببابل من الملائكة لا يعلمون النّاس السحر، وفسرهما الحسن فقال: غلجان ببابل وهي بابل عراق وسمّي بابل لتبلبل الألسنة بها عند سقوط صرح نمرود أي تفرقها.

أو ان الله تعالى امتحن الناس بالملكين في ذلك الوقت فمن شقى بتعلم السحر منهما فيكفر به ومن سعد بتركه فيبقى على الإيمان فيزداد المعلمان بالتعليم عذاباً ففيه ابتلاء المعلم والمتعلّم والله تعالى يمتحن عباده بما يشاء كما يشاء فله الأمر والحكم.

وقال الخليل بن أحمد: إنّما سمّيت بابل لأنّ الله تعالى حين أراد أن يخالف بين ألسنة بني آدم بعث ريحاً فحفرتهم من كل أفق إلى بابل فبلبل الله ألسنتهم فلم يدري أحد ما يقول الآخر، ثمّ فرقتهم تلك الرّيح في البلاد وهو لا ينصرف؛ لأنّه اسم موضع معروف.

﴿هاروت وما روت﴾ اسمان سريانيان في محل الخفض على تفسير الملكين بدلاً منهما إلاّ أنّهما نصباً لعجمتهما ومعرفتهما وكانت قصتيهما على ما ذكره ابن عبّاس والمفسرون: إنّ

(٣) سورة طه: ٦٦.

⁽١) و (٢) سورة الأنفال: ١٧.

 ⁽¹⁾ و (1) سورة الا نقال: ١٧ .
 (2) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

 ⁽٥) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

الملائكة رأوا ما يصعد إلى السماء من أعمال بني آدم الخبيثة وذنوبهم الكثيرة وذلك في زمن إدريس فعيروهم بذلك، ودعتْ عليهم قالوا: هؤلاء الذين جعلتهم في الأرض واخترتهم فهم يعصونك. فقال الله عزّ وجلّ لهم: لو أنزلتكم إلى الأرض وركبت فيكم ما ركبت فيهم لرتكبتم ما ارتكبوه. فقالوا: سبحانك ما كان ينبغي لنّا أن نعصيك. قال الله تعالى: اختاروا ملكين من خياركم ثمّ اهبوطهما إلى الأرض. فاختاروا هاروت وما روت وكانا من أصلح الملائكة وأخصهم.

قال الكلبي: قال الله تعالى لهم: اختاروا ثلاثة: عزّا وهو هاروت وعزايا وهو ماروت. غيّر اسمهما لما قارفا الذنب كما غير اسم إبليس وعزائيل فركب الله فيهم الشهوة التي ركبها في بني آدم. فاهبطهم إلى الأرض وأمرهم أن يحكموا بين النّاس بالحقّ، ونهاهم عن الشرك والقتل بغير الحقّ والزنا وشرب الخمر - وأما عزائيل فأنّه لما وقعت الشهوة في قلبه استقال ربّه، وسأله أن يرفعه إلى السّماء، فأقاله ورفعه، فسجد اربعين سنة، ثمّ رفع رأسه ولم يزل بعد ذلك مطأطئاً رأسه حياءاً من الله عزّ وجلّ.

وأما الآخران فإنهما ثبتا على ذلك وكانا يغضبان من النّاس يومهما فإذا أمسياً ذكرا اسم الله الأعظم وصعدا إلى السماء.

قال قتادة: فما مر عليهما شهر حتى افتتنا قالوا جميعاً وذلك انهم اختصم عليهما ذات يوم الزهرة، وكانت من أجمل النساء. قال علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه) وكانت من أهل فارس، وكانت ملكة في بلدها. فلمّا رأياها أخذت بقلوبهما فراوداها عن نفسها وانصرفت، ثمّ عادت في اليوم الثاني. ففعلا مثل ذلك. فأبت وقالت: لا إلاّ أن تعبدا ما أعبد وتصليا لهذا الصّنم وتقتلا النفس وتشربا الخمر فقالا: لا سبيل إلى هذه الأشياء فإن الله قد نهانا عنها. فانصرفت ثمّ عادت في اليوم الثالث ومعها قدح من خمر وفي أنفسهما من الميل إليها ما فيها. فراوداها عن نفسها. فعرضت عليهما ما قالت بالأمس. فقالا: الصلاة لغير الله عظيم، وقتل النفس عظيم وأهون الثلاثة شرب الخمر فانتعشا ووقعا بالمرأة وزنيا. فلما فرغا رآهما أنسان فقتلاه.

قال الربيع بن أنس: سجدا للصنم فمسخ الله الزهرة كوكباً وقال عليّ بن أبي طالب (كرم الله وجهه) والسّدي والكلبي: إنّها قالت لهما: لن تدركاني حتّى تخبراني بالذي تصعدان به إلى السماء. فقالا: بسم الله الأكبر. قالت: فما أنتما تدركاني حتّى تعلمانيه. فقال أحدهما لصاحبه: علّمها. قال: فأنّى أخاف الله.

قال الآخر: فأين رحمة الله فعلماهما ذلك. فتكلّمت به وصعدت إلى السّماء فمسخها الله كوكباً.

فعلى قول هؤلاء هي الزّهرة بعينها وقيدوها. فقالوا: هي هذه الكوكبة الحمراء واسمها بالفارسيّة ناهيد، وبالنبطية بيذخت يدلّ على صحة هذا القول ما روى جابر عن الطفيل عن علي (رضي الله عنه) قال: كان النبي على إذا رأى سهيلاً قال: لعن الله سُهيلاً إنّه كان عشاراً باليمن ولعن لله الزُّهرة فإنّها فتنت ملكين.

وقال مجاهد: كنت مع ابن عمر ذات ليلة فقال لي: أرمق بالكوكبة يعني الزّهُرة فاذا طلعت فأيقظني. فلما طلعت ايقظته فجعل ينظر إليها ويسبّها سبّاً شديداً. فقلت: رحمك الله سببت نجماً سامعاً مُطيعاً ماله ليسبّ؟ فقال: إنّ هذه كانت بغياً. فلقى ملكان منها مالقيا.

وقال ابن عمر إذا رأى الزهرة قال: لا مرحباً بها ولا أهلاً وروى أبو عثمان [المرندي] عن ابن عبّاس: إنّ المرأة التي فتنت بها الملكان مُسخت فهي هذه الكوكبة الحمراء يعني الزهرة قال: وكان يسميها بيذخت. وأنكر الآخرون هذا القول. قالوا: ان الزهرة من الكواكب السبعة السّيارة الّتي جعلها الله تعالى قواماً للعالم وأقسم بها فقال: ﴿فلا أقسم بالخنّس والجوار الكنّس﴾(۱). قلنا كانت هذه الّتي فتنت هاروت وماروت امرأة كانت تسمى زهرة من جمالها فلمّا بغت مسخها الله تعالى شهاباً فلمّا رأى رسول الله ﷺ الزهرة ذكر هذه المرأة لموافقة الاسمين فلعنها، وكذلك سهيل العشار ولّما رأى رسول الله ﷺ النجمّ ذكره فلعنه ويدلّ عليه ما روى قيس ابن عبّاس في هذه القصّة:

قال: كانت امرأة فضّلت على النّاس كما فضّلت الزّهرة على سائر الكواكب، ومثله قال كعب الأحبار والله أعلم.

قالوا: فلمّا أمسى هاروت وماروت بعدما قارفا الذنب همّا بالصعود إلى السّماء فلم تُطاوعهما أجنحتهما فعلما ما حلّ بهما فقصدا إدريس النبيّ بالله فاخبراه بأمرهما وسألاه أن يشفع لهما إلى الله عزّ وجلّ فقالا له: إنّا رأيناك يصعد لك من العبادة مثل ما يصعد لجميع أهل الأرض فاستشفع لنا إلى ربّك؟

ففعل ذلك ادريس فخيرّهما الله تعالى بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فأختارا عذاب الدّنيا إذ علما إنّه ينقطع فهما ببابل يعذّبان.

واختلف العلماء في كيفية عذابهما فقال عبدالله بن مسعود: هما معلّقان بشعورهما إلى قيام السّاعة.

قتادة: كبّلا من أقدامهما إلى أصول أفخاذهما.

مجاهد: إنّ جبّاً ملئت ناراً فجعلا فيها حضيف معلّقان منكسان في السلاسل.

عمير بن سعد: منكوسان يضربان بسياط الحديد.

ويروى إنّ رجلاً أراد تعلّم السحر فقصد هاروت وماروت فوجدهما معلّقين بأرجلهما

سورة التكوير: ١٦.

مزرقة عيونهما مسودة جلودهما ليس بين ألسنتهما وبين الماء إلا قدر أربع أصابع وهما يعذبان بالعطش فلما رأى ذلك هاله مكانهما فقال: لا إله الا الله وقد نهي عن ذكر الله فلمّا سمعا كلامه قالا له: من أنت؟ قال: رجل من النّاس. قالا: ومَنْ أيّ أُمّة أنت؟

قال: من أُمّة محمّد ﷺ. قالا: وقد بعث محمّد؟ قال: نعم قالا: الحمدُ لله وأظهرا الاستبشار. فقال الرجل: ومِمَّ إستبشاركما؟

قالاً: لأنَّه نبي السَّاعة وقد دنا إنقضاء عذابناً. قالوا ومن ثمَّ استغفار الملائكة لبني آدم.

وعن الأوزاعي قال: المعنى إنّ جبرئيل أتى النبيّ ﷺ فقال له: «يا جبرئيل صف ليّ النّار؟

فقال: إنّ الله أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتّى احمرّت ثمّ أوقد عليها ألف عام حتّى اصفرّت ثمّ أوقد عليها ألف عام حتّى اسودّت فهي سوداء مظلمة لا يضي لهيبها ولا جمرها، والّذي بعثك بالحقّ لو أنّ ثوباً من ثياب أهل النّار أظهر لأهل الأرض لماتوا جميعاً ولو أنّ ذَوَباً من سرابها صبّت في الأرض جميعاً لقتل من ذاقه، ولو أنّ ذراعاً من السلسة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعاً لذابت وما استقلّت ولو إنّ رجلاً دخل النّار ثمّ أخرج منها لمات أهل الأرض من نتن ريحه وتشويه خلقه وعظمه فبكى النبي في وبكى جبرئيل لبكائه وقال: أتبكي يا محمّد وقد غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر! قال: «أفلا أكون عبداً شكوراً» [٩٧]، ولم بكيت يا جبريل وأنت الروّح الأمين أمين الله على وحيه؟ قال: أخاف أن أبتلي بما أبتلي هاروت وماروت. فهو الذي منعني عن اتكالي على منزلتي عند ربّي فأكون قد آمنت مكره فلم يزالا يبكيان حتّى نوديا من السّماء أنّ يا جبرئيل ويا محمّد إنّ الله قد أمنكما أن تعصياه فيعذبكما (١) ففضّل محمّد على الأنبياء كفضل جبرائيل على ملائكة السّماء .

﴿ وما يعلّمان ﴾ يعني الملكين ﴿ من أحد ﴾ من صلة لا يعلّمان السحر أحداً حتّى ينصحاه أولاً وينهياه ويقولا ﴿ إِنّما نحن فتنة ﴾ إبتلاء ومحنة.

﴿ فلا تكفر﴾ بتعلم السّحر وأصل الفتنة الاختبار.

تقول العرب: فتنت الذَّهب إذا أدخلته النَّار لتعرف جودته من رداءته.

وفتنت الشمس الحجر إذا سوّدته.

وإنّما وحدّ الفتنة وهما إثنان؛ لأنّ الفتنة مصدر والمصادر لا تثنّى ولا تجمع كقولهم: ﴿وعلى سمعهم﴾ وفي مصحف أُبي: وما يعلّم الملكان من أحد حتّى يقولا إنّما نحن فتنة فلا تكفر سبع مرّات.

⁽١) إلى هنا في بحار الأنوار: ٣٠٦/٨ ح ٦٤ .

قال السّدي وعطاء: فإن أبى إلاّ التعلّم قالا له: إتتِ هذا الرّماد فَبُل عليه فيخرج منه نورٌ ساطع في السّماء فتلك المعرفة وينزل شيء أسود حتّى يدخل مسامعه يشبه الدّخان وذلك غضب الله عزّ وجلّ.

قال مجاهد: إنّ هاروت وماروت لا يصل إليهما أحد ويختلف فيما بينهما شيطان في كل مسألة إختلافة واحدة.

وقال يزيد بن الأصم: سُئل المختار: هل يرى اليوم أحدٌ هاروت وماروت؟

قال: أما منذ أئتفكت بابل إئتفاكها الآخر لم يرهما أحد.

قال قتادة: السحر سحران: سحرٌ تعلّمهم الشياطين وسحر يعلّمه هاروت وماروت وهو قوله تعالى ﴿فيتعلّمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه ﴾ وهو أن يؤخذ كلّ واحد منهما عن صاحبه ويبّغض كل واحد إلى صاحبه.

وفي (المرَء) أربع قراءات: قرأ الحسن: المرَّ بفتح الميم وتشديد الرّاء جعله عوضاً عن الهمزة.

وقرأ الزهري: المرُّءُ بضم الميم والهمزة.

وحكى يعقوب عن جدّه: بكسر الميم والهمزة.

وقرأ الباقون: بفتح الميم والهمزة.

وأمّا كيفية تعليمهما السّحر فقد ورد فيه خبر جامع وهو ما روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبّي ﷺ: أنّها قالت: قدمت عليّ امرأة من أهل دومة الجندل جاءت تبتغي رسول الله ﷺ بعد موته حَدَاثة ذلك تسأله عن شيء دخلت فيه من أمر السّحر قالت عائشة لعروة: يا ابن أختي فرأيتها تبكي حين لم تجد رسول الله ﷺ وكانت تبكي حتّى إنّي لأرحمها بقولي واني لأخاف أنْ تكون قد هلكت، قالت كان لي زوج فغاب عنّي فدخلت على عجوز وشكوت إليها ذلك فقالت: إنْ فعلت ما أمرتك به فأجعله يأتيك فلمّا كان الليل جائتني بكلبين أسودين فركبت أحدهما وركبت الأخر فلم يكن حتّى وقفنا على بابل، فإذا برجلين معلّقين بأرجلهما فقالا: ما جاء بك؟ فقلت أتعلم السحر.

فقالا: إنَّما نحن فتنة فلا تكفري وارجعي فأبيت فقلت: لا.

قالا: فأذهبي إلى ذلك التنور فبُولي فيه فذهبت ففزعت ولم أفعل فرجعت إليهما فقالا: فعلت، قلت: نعم. فقالا هل رأيت شيئاً؟ قلت: لم أرَ شيئاً.

فقالا: لم تفعلي ارجعي إلى بلدك ولا تكفري فأبيت، فقالا: اذهبي إلى التنّور فبُولي فيه. فذهبت فاقشعّر جلدي وخفت ثمّ رجعت إليهما فقلت قد فعلت. قالا: فما رأيتي؟

قلت: لم أرَ شيئاً.

فقالا: كذبت لم تفعلي، ارجعي إلى بلادك فلا تكفري فإنّك على رأس أمرك. فأبيت. فقالا: اذهبي إلى ذلك التنّور فبُولي فيه فذهبت إليه فبلت فيه، فرأيت فارساً مقنعاً بالحديد خرج منّى حتّى ذهب في السّماء وقد غاب عنّي حتّى لم أره فجئتهما فقلت قد فعلت قالا: فما رأيت؟

قلت: رأيت فارساً مقنّعاً بالحديد خرج منّي فذهب في السّماء حتّى ما أراه. قالا: صدقت ذلك ايمانك خرج منك إذهبي إلى المرأة وقول لها: والله ما أعلم شيئاً وما قال لي شيئاً، قالت بلى، قالا: لن تريدي شيئاً إلاّ كان. خذي هذا القمح فأبذري فبذرت فقلت: إطلعي فطلعت فقلت: إحقلي فحقلت ثمّ قلت إفركي فأفركت ثمّ قلت اطحني فطحنت ثمّ قلت اخبزي فخبزت فلمّا رأيت إنّي لا أريد شيئاً إلاّ كان سقط في يدي وندمت والله يا أم المؤمنين ما فعلت شيئاً قط ولا أفعله أبداً.

فأما كيفية جواز تعليم السَّحر على الملائكة ووجه الآية وحملها على التأويل الصحيح:

فقال بعضهم: إنّهما كانا لا يتعمّدان تعليم السحر ولكنّهما يصفانه ويذكران بطلانه ويأمران باجتنابه واعلم وعلّم بمعنى واحد وفي هذا حكمة: وهي إنّ سائلاً لو سأل عن الرّنا لوجب أن يوقف عليه ويعلّم أنّه حرام، وكذلك إعلام الملكين النّاس وأمرهما باجتنابه بعد الاعلام والأخبار إنّه كفر حرام فيتعلّم الشقي منهما وفي حلال صفتهما وترك موعظتهما ونصيحتهما ولا يكون على هذا التأويل تعلّم السحر كفراً وإنّما يكون العمل به كفراً كما إنّ من عرف الرّنا لم يأثم إنّما يأثم العامل به، والقول الآخر والأصح: إنّ الله تعالى إمتحن النّاس بالملكين في ذلك الوقت وجعل المحنة في الكفر والإيمان أن يقبل القابل تعلّم السّحر فيكفر بتعلّمه ويؤمن بترك التعلّم، لأنّ السّحر كان قد كثر في كلّ الأمة ويزداد المعلّمان عذاباً بتعليمه فيكون ذلك إبتلاء للمعلّم والمتعلّم ولله تعالى أن يمتحن عباده بما شاء كما امتحن بني اسرائيل بالنّهر في قوله: واعتمدهما. قال الله تعالى:

﴿ وما هم بضارين به من أحد﴾ أي أحداً ومن صلة.

﴿ الله أي بمرأى ومسمع [أو إلا بقضاء الله أو إلا بإذن الله أي بمرأى ومسمع [(٢) أي بعلمه وقضائه ومشيئته وتكوينه [والساحر يسحر ولا يكون شيء](٣).

⁽١) سورة البقرة: ٢٤٩.

⁽٢) عن هامش المخطوط.

⁽٣) عن هامش المخطوط.

﴿ ويتعلَّمون ما يضرهم ولا ينفعهم ﴾ أي السحر وقرأ عبيد بن عمير: ما يُضرهم من أضرّ ".".

﴿ولقد علموا﴾ يعني اليهود ﴿لمن اشتراه﴾ اختار السّحر.

﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرةَ ﴾ أي في الجنَّة ﴿مَنْ خَلَاقَ ﴾ من نصيب.

وقال الحسن: ماله في الآخرة من خلاق من دين ولا وجه عند الله.

ابن عبّاس: من قوام، وقيل من خلاص.

قال أميّة: يدعون بالويل فيها لا خلاق لهم إلاّ السرابيل من قطر وإغلال، أي لا خلاص

﴿ ولبئس ما شروا به ﴾ باعوا به حظ ﴿ أنفسهم ﴾ حين اختاروا السّحر والكفر على الدين والحق.

﴿ لُو كَانُوا يَعْلُمُونَ ﴾ ﴿ وَلُو أَنَّهُمْ آمَنُوا ﴾ بمحمَّد ﷺ والقرآن.

﴿ **واتقوا**﴾ اليهودية والسّحر.

﴿لمثوبة﴾ [ويجوز المثوبة بفتح الميم وفتح الواو كمشؤرة وكمشورة وهي مصدر من الثواب](١) ﴿من عند الله﴾ لكان ثواب الله عزّ وجلّ أياهم.

﴿خير لو كانوا يعلمون﴾.

يَتَانَّهُمَا الَّذِينَ ،َامَنُوا لَا نَقُولُوا رَعِنَ وَقُولُوا انظَّرَهَا وَاَضْعَمُوا وَالْطَافِرِي عَدَابُ الْهِدُّ فَلَّ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُسَرِّلُ عَلَيْتُكُم مِّنْ خَيْرٍ مِن رَفِكُمُّ وَاللَّهُ عَلَيْتُكُم مِنْ خَيْرٍ مِن رَفِكُمُّ وَاللَّهُ عَلَيْكُم مِنْ خَيْرٍ مِن رَفِكُمُّ وَاللَّهُ عَلَيْكُم مِنْ يَشَاءً وَاللَّهُ ذُو الْفَضَالِ الْمَظِيرِ اللَّهِ عَلَيْكُم مَا نَسْتَخْ مِنْ ءَائِيةٍ أَوْ نُلسِهَا تَأْتِ بِحَيْرٍ فِي اللهِ عَلَى مُؤْمِ فَيْرُو اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَيْرُدُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَيْرُدُ اللهُ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَيْرُدُ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَيْرُدُ اللهُ اللهُ عَلَى مُؤْمِ فَيْرُدُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُولُولُولِ الللّهُ عَلَيْكُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولِ الللّهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللل

﴿ الله الله وأرعنا سمعك يعنون من المراعاة، وكانت هذه اللفظة سبّاً مبيحاً بلغة اليهود، وقيل: رسول الله وأرعنا سمعك يعنون من المراعاة، وكانت هذه اللفظة سبّاً مبيحاً بلغة اليهود، وقيل: كان معناه عندهم: اسمع لا سمعت، وقيل: هو إلحاد إلى الرعونة لما سمعتها اليهود اغتنموها، وقالوا فيما نسب بعضهم إلى محمّد سراً. فاعلنوا الآن بالشّتم، وكانوا يأتونه ويقولون: راعنا يا محمّد ويضحكون فيما بينهم. فسمعها سعد بن معاذ ففطن لها، وكان يعرف لغتهم. فقال لليهود: عليكم لعنة الله، والذي نفسي بيده يامعشر اليهود إن سمعنا من رجل منكم يقولها لرسول الله على للهود: عليكم عنقه. فقالوا: أولستم تقولونها؟

⁽١) عن هامش المخطوط.

فأنزل الله تعالى ﴿يا أَيُّها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا ﴾ لكي لا يجد اليهود بذلك سبيلاً إلى شتم رسول الله ﷺ.

وفي هذه اللفظة ثلاث قرآت:

قرأ الحسن راعناً بالتنوين أراد قولاً راعناً: أي حقاً من الرعونة فحذف الاسم وأبقى الصّفة. كقول الشاعر:

وقرأ أُبي بن كعب: راعونا بالجمع.

وقرأت العامّة: راعنا بالواحد من المراعاة. يُقال: أرعى إلى الشيء وارعاه وراعاه. إذا أصغى إليه واستمعه. مثل قولهم: عافاه الله واعفاه.

قال مجاهد: لا تقولوا راعنا: يعني خلافاً.

يمان: هجراً.

الكسائي: شرّاً.

﴿ وقولوا انظرنا ﴾ قال أبي بن كعب: انظرنا بقطع الألف أي أخرنا، وقرأت العامّة موصولة أي انظر إلينا. فحذف حرف التعدية كقول قيس بن الحطيم:

ظاهرات الجمال والحسن ينظرن كسما ينظر الأراك الظبّا أي إلى الأراك، وقيل: معناه انتظرنا وتأننا. كقول امرؤ القيس:

ف انك ما أن تنظراني ساعة من الدهر تنفعني لدى ام جندب وقال مجاهد: معناه فهمنا، وقال يمان: بيّن لنّا

﴿وَاسْمِعُوا﴾ مَا تَؤْمُرُونَ بِهُ، والمراد بِهُ اطْيَعُوا لأَنَّ الطَّاعَةُ تَحْتُ السَّمْعِ.

﴿وللكافرين عذاب أليم﴾ يعني اليهود.

﴿ ما يودٌ اللّذين كفروا من أهل الكتاب ﴾ الآية: وذلك إنّ المسلمين كانوا إذا قالوا لحلفائهم من اليهود: آمنوا بمحمّد قالوا: ما هذا الّذي تدعوننا إليه بخير مما نحن عليه ولو [هدانا] (١٠) لكان خيراً. فأنزل الله تعالى تكذيباً لهم (ما يودٌ): يريد ويتمنى الّذين كفروا من أهل الكتاب يعنى اليهود.

⁽١) كلمة غير مقروءة في المخطوط والظاهر ما أثبتناه.

﴿ولا المشركين﴾ (١) مجرور في اللفظ بالنسق على من مرفوع المعنى بفعله كقوله عزّ وجلّ ﴿وما من دَابَة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه﴾ (٢) ﴿أن ينزّل عليكم من خير﴾ أي خبر كما نقول: ما أتانى من أحد من فيه، وفي جوابها صلة، وهي كثيرة في القرآن.

﴿والله يختص﴾ والاختصاص أوكد من الخصوص لأن الاختصاص لنفسك والخصوص لغيرك.

﴿برحمته﴾ بنبوّته. ﴿من يشاء﴾ يخص بها محمّداً ﷺ.

﴿والله ذو الفضل العظيم﴾ [أي ابتداء لعلى... خبر علة أو المراد من الرحمة الإسلام والهداية (٣) ﴿ مَا ننسخ من آية أو ننسها ﴾ الآية وذلك إنّ المشركين قالوا: ألاّ ترون إلى محمّد يأمر أصحابه بأمر لم ينهاهم عنه، ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولاً ويرجع فيه غداً، ما هذا القرآن إلاّ كلام محمّد يقوله من تلقاء نفسه، وهو كلام يناقض بعضه بعضاً. فأنزل الله ﴿وإذا بِلنّا آية مكان آية ﴾ (١) ، وأنزل أيضاً ﴿ما ننسخ من آية ﴾ ثمّ بيّن وجه الحكمة في النسّخ بهذه الآية.

وأعلم إنّ النسخ في اللغة شيئان:

الوجه الأول: بمعنى التغيير والتحويل قال الفراء: يُقال: مسخه الله قرداً ونسخه قرداً، ومنه نسخ الكتاب وهو أن يحول من كتاب إلى كتاب فينقل ما فيه إليه قال الله تعالى ﴿إِنَّا كُنَّا نُسْتَسخ ما كنتم تعملون﴾ (٥): أي نأمر الملائكة بنسخها.

قال ابن عبّاس في هذه الآية: ألسّتم قوماً عرباً هل يكون نسخه إلاّ من أصل كان قبل ذلك؟ وعلى هذا الوجه القرآن كلّه منسوخ؛ لأنّه نسخ من اللوح المحفوظ فأنزل على النبيّ ﷺ.

روى عبد الوهاب بن عطاء عن داود عن عكرمة عن ابن عبّاس: أنزل الله تعالى القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السّماء الدُّنيا ثمَّ أنزله جبرائيل على محمّد آياً بعد آي، وكان فيه ما قال المشركون وردِّ عليهم.

والوجه الثاني: بمعنى رفع الشيء وابطاله يُقال: نسخت الشمّس الظل: أي ذهبت به وأبطلته [. . .] عنّى بقوله ما ننسخ من آية وعلى هذا الوجه يكون بعض القرآن ناسخاً ومنسوخاً وهذه وهذا أيضاً يتنوّع نوعين:

⁽١) في هامش المخطوطة: والمراد مشركو العرب كأبي سفيان.

⁽۲) سورة الأنعام: ۳۸.

⁽٣) عن هامش المخطوط.

⁽٤) سورة النحل: ١٠١.

⁽٥) سورة الجاثية: ٢٩.

أحدهما: إن يثبت خط الآية، وينسخ علمها والعمل بها. كقول ابن عبّاس في قوله ﴿مَا نُسخ مِن آية﴾ قال: ثبت خطها وتبدل حكمها. ومنها رفع تلاوتها وبقاء حكمها مثل آية الرجم.

الثاني: أنّ تُرفع الآية أصلاً أي تلاوتها وحكمها معاً فتكون خارجة من خط الكتاب، وبعضها من قلوب الرّجال أيضاً، والشّاهد له ما روي أبو أمامة سهل بن حنيف في مجلس سعيد ابن المسيب: إنّ رجلاً كانت معه سوّر. فقام يقرأها من الليل فلم يقدر عليها، وقام آخر يقرأها. فلم يقدر عليها، وقام آخر يقرأها فلم يقدر عليها. فأصبحوا فأتوا رسول الله على فقال بعضهم: يا رسول الله قمت البارحة لأقرأ سورة كذا وكذا فلم أقدر عليها، وقال الآخر: يا رسول الله ما جئت إلاّ لذلك، وقال الآخر: وأنا يا رسول الله.

فقال رسول الله ﷺ: «إنّها نُسخت البارحة» [۹۸](۱).

ثمَّ إعلم أنّ النّسخ إنّما يعترض على الأوامر والنواهي دون الأخبار؛ إذا نُسخ صار المخُبر كذاباً، وإنّ اليهود حاولوا نسخ الشرائع وزعموا إنّه بداء فيُقال لهم: أليس قد أباح الله تزويج الاخت من الأخ ثمّ حظره وكذلك بنت الأخ وبنت الأخت؟ أليس قد أمر إبراهيم علي بذبح إبنه، ثمّ قال له لا تذبحه؟

أليس قد أمر موسى بني إسرائيل أن يقتلوا من عبد العجل منهم وأمرهم برفع السيف عنهم؟ أليست نبوة موسى غير متعبد بها، ثمّ تُعبّد بذلك؟ أليس قد أمر حزقيل النبيّ بالختان، ثمّ نهاه عنه؟ فلِما لَم يلحقه بهذه الأشياء بداء فكذلك في نسخ الشرائع لم يلحقه بداء بل هو نقل العباد من عبادة إلى عبادة، وحكم إلى حكم؛ لضرب من المصلحة إظهار لحكمته وكمال مملكته وله ذلك وبه التوفيق.

فهذه من علم النَّسخ وهو نوع كثير من علوم القرآن، لا يسع جهله لمن شرع إلى التفسير.

وعن أبي عبدالرحمن السّلمي: إنّ علياً ﷺ مرّ بقاص يقصُّ في جامع الكوفة بباب كندة . فقال: هل تعلم النّاسخ من المنسوخ؟

قال: لا. قال: هلكت وأهلكت (٢).

وأمَّا معنى الآية لقوله ﴿مَا نُنسِخُ مِن آية﴾ قرأت العامَّة بفتح النون والسين من النَّسخ.

وقرأ ابن عامر: بضم النون وكسر السّين.

قال أبو حاتم: هو غلط وقال: بعضهم له وجهان، أحدهما نجعله نسخه من قولك نسخت الكتاب إذا كتبته وأنسخته غيري إذا جعلته نسخة له ومعناها ما مسختك.

⁽١) نواسخ القرآن لابن الجوزي: ٣٤، والدر المنثور: ١٠٥/١.

⁽٢) المصنف لعبد الرزاق: ٣/ ٢٢١ ح ٥٤٠٧، والناسخ والمنسوخ لابن حزم: ٥ .

والوجه الثاني: تجعله في جملة المنسوخ كقولك: طردت الرّجل إذا نفيته وأطردته جعلته طريداً. قال الشاعر:

طردتني حسد الهجاء حيفاء واللآت والأصنام ما قالوا تنل أو نسها (١): فيه تسع قراءات:

قرأ سعيد بن المسيب وأبو جعفر وشيبة ونافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي ويعقوب: ننسها بضّم النون وكسر السّين. وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم أي: نُنسها نسياً قاله أكثر المفسرين.

قال الحسن: هو ما أنسى الله رسوله ﷺ.

قال ابن عبّاس: أي تتركها ولا نبدّلها قال الله: ﴿نسوا الله فأنساهم﴾(٢) وقال الله تعالى: ﴿كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى﴾(٣). كلّ هذا من التّرك كانّه جعل أنسى ونسي بمعنى واحد.

قال الكلبي وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا منصور الأزهري يقول: معناه أو نأمر بتركها يقال أنسيت الشيء أي أمرت بتركه.

قال الشّاعر:

جرت علي قصة أقصيتها لست بنا سيها مَجمع ولا منسيها أي ولا آمر بتركها.

وقرأ أبي بن كعب: أو ننسيك.

وقرأ عبدالله: ننسيك من آية أو ننسخها.

قرأ سالم مولى حذيفة: أو ننسكّها.

وقرأ أبو رجاء: أو ننّسها بالتشديد، وقرأ الضحّاك: أو ننسها بضم التاء وفتح السين على مجهول، وقرأ سعد بن أبي وقّاص: أو ننسها بتاء المفتوحة من النسيان، وعن القاسم بن الربيع ابن فائق؛ قال: سمعت سعد بن أبي وقاص يقول: بالنسخ من آية أو ننسها.

قال: فقلت له: إنّ سعيد بن المسيّب يقرأ: ننسها. قال: إنّ القرآن لم ينزل على آل المسيّب.

⁽١) في هامش المخطوطة: عن قلبك أي نتركها. (٢) سورة التوبة: ٦٧.

⁽٣) سورة طه: ١٢٦.(٤) سورة الأعلى: ٦.

⁽٥) سورة الكهف: ٢٤.

قال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿سنقرئك فلا تنسى﴾ (١) ﴿واذكر ربُّك إذا نسيت﴾ (٢).

وقرأ مجاهد: (أو ننسها) بفتح النون مخففه أي نتركها.

وقرأ عمر بن الخطّاب وابن عبّاس وعبيد بن عمير وعطاء وابن كثير وابو عمرو والنخعي: أو ننساها بفتح النون الأول وفتح السين مهموزة فلا نؤخرها فلا نبدّلها ولا ننسخها، يقال: نسأ الله في أجله وأنسأ الله أجله، ومنه النسيثه في البيع.

وقال أبو عبيد: ننسبأها مجازه نمضيها لذكر ما فيه، قال طرفة:

أمون كألواح الاران نساتها على لاحب كأته ظهر برجد (٣)

أي لسقتها وأمضيتها، وقال سعيد بن المسيب وعطاء: أما ما ننسخ من آية فهو ما قد نزل من القرآن جعلاه من النسخة، أو ننساها نؤخرها فلا يكون وهو ما لم ينزّل.

﴿نَاتِ بِخيرِ مِنها﴾ (٤) أيّ بما هو أجدى وأنفع لكم وأسهل عليكم وأكثر لأجركم لا أنّ آية خير من آية؛ لأن كلام الله عزّ جلّ واحد ولكنّها في المنفعة المثوبة وكلّه خير.

أَلَمْ تَعْلَمْ أَكَ اللَّهُ لَهُ مُلِكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضُ وَمَا لَكُمْ مِن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيَّ وَلَا نَصِيرِ اللَّهِ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْتَلُوا رَسُولَكُمْ كُمَا شَهِلَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ وَمَن يَدَبَكُولِ الْكُفْرَ بِالإِبْمَانِ فَقَدْ صَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ فَقَ كَشَيْلُ الْكُفْرَ مِن اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَنْدِ السَّبِيلِ فَقَ وَقَ حَيْدُ مِن اللهُ عَلَى اللهُ عَ

﴿ الم تعلم أنّ الله على كل شيء قدير﴾ (٥) قادر قال الزجاج: لفظه استفهام ومعناه توفيق وتقرير.

﴿ الم تعلم أنّ الله له ملك السموات والأرض وما لكم ﴾ يا معشر الكفّار عند نزول العذاب.

﴿من دون الله من وليَّ ﴾ قريب وصديق.

﴿ ولا نصير ﴾ ناصر يمنعكم من العذاب.

﴿أُم تريدون أَنْ تسألوا رسولكم﴾ الآية. قال ابن عبّاس: نزلت في عبدالله بن أُميّة

⁽۱) مجمع البيان: ١/٣٤٦.

⁽٢) في هامش المخطوطة: وكل مانسخ إلاّ اليسير فالناسخ أسهل في العمل.

⁽٣) في هامش المخطوطة: من النسخ والتبديل.

المخزومي ورهط من قريش قالوا: يا محمّد أجعل لنا الصّفا ذهباً ووسّع لنّا أرض مكّة، وفجر الأنهار خلالها تفجيرا نؤمن بك.

فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿أم تريدون﴾ يعني أتريدون والميم صلة لأنّ أم إذا كان بمعنى العطف لا تكون أبتداء ولا تأتي إلاّ مردودة على استفهام قبلها، وقيل معناه: بل يريدون كقول الشّاعر: بدت مثل قرن الشّمس في رونق الضحّى وصورتها أم أنت في العين أملح (۱) أي بل أنت.

﴿أَنْ تَسَأَلُوا رَسُولُكُم ﴾ محمّداً.

﴿كما سُعل موسى من قبل﴾ سأله قومه فقالوا: أرنا الله جهرة، وقال مجاهد: لمّا قالت قريش هذا لرسول الله ﷺ قال: «نعم وهو كالمائدة لبني إسرائيل إن لم تؤمنوا عُذّبتم» [٩٩] فأبوا ورجعوا، والصّحيح أن شاء الله إنها نزلت في اليهود حين قالوا: يا محمّد أثتنا بكتاب من السّماء تحملهُ، كما أتى موسى بالتوراة، لأنّ هذه السّورة مدنية، وتصديق هذا القول قوله تعالى: ﴿يسألك أهل الكتاب أن تُنزل عليهم كتاباً من السّماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك﴾ (٢) في سُئل ثلاث قراءات:

بالهمز: وهي قراءة العامّة، و(سُئل) بتليين الهمزة وهي قراءة أبي جعفر و(سُئل) مثل (قيل) وهي قراءة الحسن.

﴿ وَمِن يَتَبِدُّلُ الْكُفُرُ بِالْإِيمَانُ فَقَدْ ضُلَّ سُواء السَّبِيلُ ﴾ أخطأ وسط الطريق.

﴿ودّ كثير من أهل الكتاب﴾ الآية نزلت في نفر من اليهود منهم: فنحاص بن عازورا وزيد ابن قيس؛ وذلك إنّهم قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أُحد: ألم تريا ما أصابكم ولو كنتم على الحقّ ماهزمتم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلاً. فقالوا لهم: كيف نقض العهد فيكم؟ قالوا: شديد.

قال: فإني قد عاهدتُ ألاّ أكفر بمحمّد ﷺ ما عشتُ. فقالت اليهود: أمّا هذا فقد صبر، وقال حُذيفة: وأمّا أنا فقد رضيت بالله ربّاً وبمحمّد نبيّاً وبالإسلام ديناً، وبالقرآن إماماً وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين أخواناً.

ثمَّ أتيا رسول الله ﷺ فأخبراه بذلك فقال: «أصبتما الخير وأفلحتما» [١٠٠] فأنزل الله تعالى ﴿ود كثير من أهل الكتاب﴾ أي تمنى وأراد كثير من اليهود.

⁽١) مجمع البيان: ١/ ٢٨١.

⁽٢) سورة النساء: ١٥٣.

⁽٣)تفسير الكشاف: ١٧٦/١ .

﴿لُو يُردُونَكُم﴾ يا معشر المؤمنين.

﴿ من بعد إيمانكم كفّاراً ﴾ في انتصابه وجهان قيل: بالردّ وقيل: بالحال. ﴿ حسداً ﴾ وفي نصبه أيضاً وجهان: بنزع حرف الصلة تقديره للحسد. وأصل الحسد في اللغة الالظاظ بالشيء حتّى يخدشه وقيل: للمسحاة محسد وللغراد حسدل زيدت فيه اللاّم كما يقال للعبد: عبدل.

﴿من عند أنفسهم﴾ أي من تلقاء أنفسهم لم يأمر الله عز وجل بذلك.

﴿من بعد ما تبين لهم الحقَّ﴾ في التوراة إنَّ محمَّداً صادق ودينه حقّ.

﴿فاعفوا﴾ فاتركوا. ﴿واصفحوا﴾ وتجاوزوا.

﴿حتّى يأتي الله بأمره﴾ بعذابه القتل والسبّي لبني قريظة والجلاء والنفي لبني النظير قاله ابن عبّاس.

وقال قتادة: هو أمره بقتالهم في قوله تعالى: ﴿قاتلُوا الَّذِينَ لَا يؤمنُونَ بِاللَّهِ﴾ إلى ﴿وهم صاغرون﴾(١).

وقال ابن كيسان: بعلمه وحكمه فيهم حكم بعضهم بالإسلام ولبعضهم بالقتل والسبي والجزية، وقيل: أراد به القيامة فيجازيهم بأعمالهم.

﴿إِنَّ الله على كلِّ شيء قدير﴾ :

وَأُوبِهُوا الْعَتَلُوهَ وَمَاتُوا الرَّكُوةُ وَمَا لُقَدِمُوا لِالنَّسِكُمْ مِنْ خَبْرِ خِيدُوهُ عِندَ اللَّهُ إِنَّ اللهَ بِمَا لَشَمَلُونَ بَعِيدِ اللَّهُ إِنَّ اللهَ بِمَا لَشَمَلُونَ بَعِيدِ اللَّهُ وَقَالُوا لَن يَدْخُلُ الْجَنَّةُ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَدُرَكً نِلْكَ أَمَانِيَّهُمْ قُلْ هَمَاتُوا بُرَعَتَهُمْ إِن كُنْ مَن اللهُومُ عَلَيْهِمْ اللهِ وَهُو مُحْسِنُ فَلَدُو أَجْرُهُ عِندَ رَبِيهِ وَلا جَوْفُ عَلَيْهِمْ إِن كُنْتُمُ مَدِيقِينَ إِلَيْ مَن أَسَلَمَ رَجْهَهُم لِللهِ وَهُو مُحْسِنُ فَلَدُو أَجْرُهُ عِندَ رَبِيهِ وَلا جَوْفُ عَلَيْهِمْ وَقَالَتِ النَّصَرَىٰ لَيْسَتِ اللّهُومُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ وَلَا مُن اللّهُ عَلَيْهُمْ وَقَالَتِ النَّصَرَىٰ لَيْسَتِ اللّهُومُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ مَنْ اللّهُ مِنْ مَا الْفِيدُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُمْ وَقَالَتِ النَّصَرَىٰ لَيْسَتِ اللّهُومُ عَلَى مَنْ وَلَهُمْ فَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَقُولُومُ الْمُعَلِّى اللّهُ عَلَيْهُمْ وَقُولُومُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَمُؤْلِمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُومُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكوة وما تقدّموا﴾ تسلفوا.

﴿ لأنفسكم من خير﴾ طاعة وعمل صالح.

﴿تجدوه﴾ تجدوا ثوابه ونفعه. ﴿عند الله﴾ وقيل: بالخبر الحال كقوله عزّ وجلّ ﴿إن ترك

⁽١) سورة التوبة: ٢٩.

خيراً ﴾(١) ومعناه وما تقدّموا لأنفسكم من زكاة وصدقة تجدوه عند الله أي وتجدوا الثمرة واللقمّة مثل أحُد ﴿إِنّ الله بما تعملون﴾ ورد في الحديث: إذا مات العبد قال الله: ما خلّف؟

وقال الملائكة: ما قِدِّم؟

وعن أنس بن مالك قال: لمّا ماتت فاطمة بنت رسول الله ﷺ دخل علي بن أبي طالب على الدّار فأنشأ يقول:

لكلّ اجتماع من خليلين فرقة وكلّ الّـذي دون الفراق قليل وإنّ افتهادي واحداً بعد واحد دليلٌ على أن لا يدوم خليل

ثمّ دخل المقابر فقال: السلام عليكم يا أهل القبور أموالكم قسّمت ودوركم سكنّت وأزواجكم نكحت فهذا خبر ما عندنا فما خبر ما عندكم؟ فهتف هاتف: وعليكم السلام ما أكلنا ربُّحَنَا وما قدّمنا وجدنا وما خلّفنا خسرنا(٢).

﴿وقالوا لن يدخل الجنّة إلا من كان هوداً أو نصارى ﴿ قال الفرّاء: أراد يهودياً فحذف الياء الزائدة ورجعوا إلى الفعل من اليهوديّة.

وقال الأخفش: اليهود جمع هايد مثل عائِد وعود وحائل وحول وعليط وعوط وعايذ وعوذ، وفي مصحف أبي: إلا من كان يهودياً أو نصرانياً ومعنى الآية وقالت اليهود: لن يدخل الجنّة إلا من كان يهودياً ولا دين إلا دين اليهوديّة وقالت النصارى: لن يدخل الجنّة إلا من كان نصرانياً ولا دين إلا النصرانية قال الله تعالى: ﴿تلك أمانيّهم﴾ شهواتهم الّتي يشتهوها ويتمنوها على الله عزّ وجلّ بغير الحقّ وقيل أباطيلهم بلغة قريش.

﴿قُلُ﴾ يا محمّد. ﴿هاتوا﴾ وأصله أتوا فقلبت الهمزة هاءً.

﴿برهانكم﴾ حجتكم على ذلك وجمعه براهين مثل قربان قرابين وسلطان وسلاطين.

﴿إِن كنتم صادقين﴾ ثمّ قال ردّاً عليهم وتكذبياً لهم ﴿بلى﴾ ليس كما قالوا بل يدخل الجنّة ﴿من أسلم وجهه لله﴾ مقاتل: أخلص دينه وعمله لله وقيل: فوض أمره إلى الله.

وقيل: خضع وتواضع لله.

وأصل الإسلام والاستسلام: الخضوع والأنقياد وإنّما خصّ الوجه لأنّه إذا جاد بوجهه في السّجود لم يبخل بسائر جوارحه.

قال زيد بن عمرو بن نفيل: حربي، به شيرة مديد مديد مديد الله الأرض تحدمل صحراً ثـقـالا

⁽١) سورة البقرة: ١٨٠.

واسلمت وجهي لمن اسلمت له المزن يحمل عذباً زلالاً(١)

﴿وهو محسن﴾ في عمله، وقيل: مؤمن، وقيل: مخلص.

﴿فله أجره عند ربّه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ ﴿وقالت اليهود﴾ نزلت في يهود المدينة ونصارى أهل نجران؛ وذلك إنّ وفد نجران لمّا قدموا على رسول الله ﷺ أتاهم أحبار اليهود فتناظروا حتّى ارتفعت أصواتهم فقالت لهم اليهود: ما أنتم على شيء من الدّين وكفروا بعيسى والأنجيل، وقالت لهم النّصارى: ما أنتم على شيء من الدّين وكفروا بموسى والتوراة. فأنزل الله تعالى ﴿وقالت اليهود ليست النّصارى على شيء وقالت النّصارى ليست اليهود على شيء﴾.

﴿ وهم يتلون الكتاب﴾ وكلا الفريقين يقرأون الكتاب أي لتبين في كتابكم سر الاختلاف فدل تلاوتهم الكتاب ومخالفتهم مافيه على أنهم على الباطل.

وقيل: كان سفيان الثوري إذا قرأ هذه الآية قال: صدقوا جميعاً والله كذلك.

﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢) يعني أباءهم الذِّين مضوا.

﴿ مثل قولهم ﴾ قال مقاتل يعني مشركي العرب كذلك قالوا في نبيّهم محمّد ﷺ وأصحابه ليسوا على شيء من الدّين.

وقال ابن جريح: قلت لعطاء: (كذلك قال الذين لا يعلمون) من هم؟

قال: أُمم كانت قبل اليهود والنّصارى مثل قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب ونحوهم، قالوا في نبيهم إنّه ليس على شيء وأنّ الدّين ديننا.

﴿فالله يحكم بينهم﴾ يقضي بين المحقّ والمبطل يوم القيامة.

﴿فيما كانوا فيه يختلفون﴾ من الدّين.

وَمَنْ أَطْلَمُ مِنَى مَنْعَ مَسَاحِدَ اللهِ أَنْ يُذَكَّرُ فِنهَا الشَّمَةُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَتِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُومَا إِلَّا خَآبِفِبِ لَهُمْرُ فِي اللَّذِيَا حِزَى وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ وَلِهَ الْمَثْمُونُ وَاللَّوْبُ فَأَيْدَا تُولُوا فَشَمَّ وَجَهُ اللّهُ إِنَ اللّهَ وَسِمُّ عَلِيدٌ ﴿ فَي وَقَالُوا الْحَنَدُ اللّهُ وَلَداً شُبْحَنَدَةٌ بَلُ لَهُ مَا فِي السَّمَوْتِ وَالأَرْضُ كُلُّ لَهُ فَنَشُونَ ﴿ إِنَهُ مَنْ يَعْمُونُ فِي إِلاَّرُضُ وَإِذَا فَهُمْ أَمْرًا فَإِنَّا يَعُولُ لَهُ كُنْ مَبْتُمُونُ ﴿

﴿ ومن أظلم ممّن منع مساجد الله أنْ يذكر فيها اسمه ﴾ نزلت في ططيوس بن استيسانوس

⁽۱) مجمع البيان: ١/٣٥٦.

⁽٢) في هامش المخطوطة: هم عوام اليهود لأنهم غير متعلمين.

الرّومي وأصحابه؛ وذلك إنّهم غزوا بني إسرائيل فقتلوا مقاتليهم وسبوا ذراريهم وحرقوا التّوراة وخرّبوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير وكان خراباً إلى أن بناه المسلمون في أيّام عمر بن الخطّاب.

قتادة والسّدي: هو بخت نصر وأصحابه غزوا اليهود وخرّبوا بيت المقدس وأعانهم على ذلك النّصاري ططيوس وأصحابه من أهل الرّوم.

قال السّدي: من أجل إنّهم قتلوا يحيى بن زكريّا، وقال قتادة: حملهم بعض اليهود على معاونة بخت نصّر البابلي المجوسي فأنزل الله إخباراً عن ذلك: ﴿ومن أظلم﴾ أيّ أَكْفَر وأغثا ﴿ممن منع مساجد الله﴾ يعني بيت المقدس ومحاريبه. (أنّ يذكر) في محل نصب المفعول الثاني لأنّ المنع يتعدّى إلى مفعولين تقديره ممّن منع مساجد الله. الذكر، وإن شئت جعلت نصباً بنزع حرف الصّفة أي: من أن يذكر.

﴿ وسعى في خرابها ﴾ أي في عمل خرابها.

﴿ أُولئك مَا كَانَ لَهُمُ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَاتَفَيْنَ﴾ وفي مصحف أبي الآخيَّفاء.

قال ابن عبّاس: لا يدخلها بعد عمارتها رومي إلاّ خائفاً لو علم به قُتل.

قتادة ومقاتل: لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى إلا متنكراً مشارفه لو قدر عليه عوقب ونهك ضرباً.

السّدي: أخيفوا بالجزية، وقال أهل المعاني: هذا خبر فيه معنى للأمر كقول: اجهضوهم بالجهاد كي لا يدخلها أحد منهم إلا خائفاً من القتل والسّبي نظيره قوله: ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله. . . ﴾ إلى ﴿أبداً﴾(١) نهاهم عن لفظ الخبر فمعنى الآية: ما ينبغي لهم ولكم وهذا وجه الآية.

﴿لهم في الدّنيا خزي﴾ عذاب وهوان.

قال قتادة: هو القتل للحربي والجزّية للذّمي.

مقاتل والكلبي: فتح مدائنهم الثلاثة: قسطنطينية وروميّة وعمورية.

السّدي: هو إنّه إذا قام المهدي [في آخر الزمان] فتحت قسطنطينية فقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم فذلك خزيهم في الدّنيا.

﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ وهو النّار.

⁽١) سورة الأحزاب: ٥٣.

إسماعيل عن أبيه عن أبي هريرة قال: لا تقوم السّاعة حتّى تفتح مدينة هرقل ويؤذّن فيها المؤذنون ويقسّم فيها المال بالترضية فينقلبون بأكثر أموال رآها النّاس قط فبينا هم كذلك إذا أتاهم إنّ الدجّال قد خلفكم في أهليكم فيلقون ما في أيديهم ويجيئونه ويقاتلونه.

وقال عطاء وعبد الرّحمن بن عوف: نزلت هذه الآية في مشركي عرب مكّة وأراد بالمساجد المسجد الحرام منعوا محمّداً على وأصحابه من حجّه والصّلاة فيه عام الحديبية وإذا منعوا من تعميره بذكر الله عزّ وجلّ فقد سعوا في خرابه يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله﴾(١) الآية ﴿أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلاّ خاتفين﴾ يعني أهل مكّة يقول: أفتحها عليكم حتّى تدخلوها أو تكونوا أولى بها منهم ففتحها الله عليهم وأمر رسول الله عليه: منادياً فنادى: ألا لا يحجّن بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان فطفق المشركون يقولون: اللّهم إنّا قد منعنا أن نشرك بهذا لهم في الدّنيا خزي الذّل والقتل والسّبي والنّفي ولهم في الآخرة عذاب عظيم.

﴿ ولله المشرق والمغرب﴾ الآية: اختلفوا في سبب نزولها فقال ابن عبّاس: خرج نفر من أصحاب رسول الله ﷺ في سفر وذلك قبل تحويل القبلة إلى الكعبة فاصابهم الضّباب فحضرت الصّلاة فتحروا القبلة وصلّوا فمنهم من صلّى إلى المشرق ومنهم من صلّى إلى المغرب. فلما ذهب الضّباب استبان لهم إنّهم لم يصيبوا. فلّما قدموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك فنزلت هذه الآية بذلك.

وقال عبدالله بن عامر بن ربيعة: كنّا مع رسول الله ﷺ في ليلة سوداء مظلمة فنزلنا منزلاً فجعل الرّجل يتّخذ أحجاراً فيعمل مسجداً يُصلّي فيه، فلّما أصبحنا إذا نحن قد صلّينا إلى غير القبلة فأنزل الله هذه الآية.

قال عبد الله بن عمر: نزلت في صلاة المسافر يصلّي حيثما توجّهت به راحلته تطوعاً، وكان رسول الله ﷺ يُصلّي على راحلته جائياً من مكّة إلى المدينة.

وعن عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر قال: كان رسول الله ﷺ يُصلّي على راحلته في السّفر حيثما توجّهت به (۲).

قال عكرمة: نزلت في تحويل القبلة لما حوّلت إلى الكعبة. فأنزل الله تعالى ﴿ولله المشرق والمغرب﴾.

﴿فَايَنِمَا تُولُوا﴾ أيها المؤمنون في سفركم وحضركم.

* .

⁽١) سورة التوبة: ١٧.

﴿ فَثُمّ وجه الله ﴾ قبلة الله التي وجهكم إليها فاستقبلوها يعني الكعبة، وقال أبو العالية: لما غيّرت القبلة إلى الكعبة عيّرت اليهود المؤمنين في انحرافهم من بيت المقدس. فأنزل الله تعالى هذه الآية جواباً إليهم.

عطاء وقتادة: نزلت في النجاشي وذلك إنّه توفّي، فأتى جبرئيل النبيّ فقال: إنّ أخاكم النجاشي قد مات فصلّوا عليه. فقال أصحاب رسول الله على: كيف نُصلّي على رجل مات وهو يُصلي إلى غير قبلتنا؟ وكان النجاشي يُصلّي إلى بيت المقدس حتّى مات. فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال مجاهد والحسن والضحّاك: لمّا نزلت: ﴿وقال ربّكم أدعوني أستجب لكم﴾(١) قالوا أين ندعوه؟ فنزلت ﴿ولله المشرق والمغرب﴾ ملكاً وخلقاً ﴿فأينما تولّوا﴾ تحولّوا وجوهكم ﴿فثمَ﴾ هناك ﴿وجه الله﴾.

وقال الكلبي والقتيبي: معناه فثم الله عليم يرى والوجه صلة كقوله تعالى. ﴿يريدون وجهه﴾ أيّ يريدونه بالدُّعاء، وقوله ﴿كل شيء هالك إلاَّ وجهه﴾ (٢). أيّ إلاّ هو، وقوله تعالى ﴿ويبقى وجه ربّك﴾ (٢) أي ويبقى ربّك، وقوله ﴿إنّما نطعمكم لوجه الله﴾ (٤) أيّ لله.

وقال الحسن ومجاهد وقتادة ومقاتل بن حيان: فثمّ قبلة الله أضافها إلى نفسه تخصيصاً وتفصيلاً، كما يُقال: بيت الله، وناقة الله، والوجه والجهة والوجهة: القبلة.

﴿إِنَّ الله واسع﴾ قال الكلبي: واسع المغفرة لا يتعاظم مغفرته ذنب دليله قوله تعالى ﴿إِنَّ رَبِّكُ واسع المغفرة ﴾ (٥٠).

أبو عبيدة: الواسع الغني يُقال: يُعطي فلان من سعة أي من غنى قال الله ﴿لينفق ذو سعة من سعته﴾ (٦) قال الفراء: الواسع الجواد الذي يسع عطاءة كل شيء. دليله قوله تعالى ﴿ورحمتي وسعت كلّ شيء كلّ شيء قال الله ﴿وسع كرسيّه السّّمُوات والأرض﴾ (٨) أي علمه.

﴿عليم﴾ بنياتهم حيثما صلّوا ودعَوَا، وقال بعض السّلف: دخَلت ديراً فجاء وقت الصّلاة فقلت لبعض من في الدّير: دُلني على بقعة طاهرة أُصلي فيها. فقال لي: طهّر قلبك عمّن سواه، وقف حيث شئت. قال: فخجلت منه.

⁽۱) سورة غافر: ٦٠.

⁽٣) سورة الرحمن: ٢٧.(٧) سورة الأعراف: ١٥٦.

⁽٤) سورة الإنسان: ٩. هـ (٨) سورة البقرة: ٥٥٠.

﴿ وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه ﴾ نزلت في يهود أهل المدينة حيث قالوا: عُزيرا بن الله، وفي نصارى نجران حيث قالوا: المسيح بن الله وفي مشركي العرب قالوا: الملائكة بنات الله. (سبّحانه) نزّه وعظم نفسه.

﴿بل له ما في السَّمُوات والأرض﴾ عبيداً وملكاً.

﴿كُلُ لَهُ قَانِتُونَ﴾ مجاهد وعطاء والسّدي: مطيعون دليله قوله تعالى ﴿والقانتين والقانتين والقانتين

عكرمة ومقاتل ويمان: مقرون بالعبوديّة.

ابن كيسان: قائمون بالشهادة، وأصل القنوت: القيام، وسُئل رَسول الله ﷺ أيّ الصّلاة أفضل؟ قال: «طول القنوت» [١٠١] (٢)، وقيل: مصلّون دليله قوله ﴿أمن هو قانت أناء الليل﴾ (٣) وقال رسول الله ﷺ: «مثل المجاهد في سبيل الله مثل القانت الصائم» [١٠٢]. أيّ المُصلّى (٤).

وقيل: داعون. دليله قوله تعالى ﴿قوموا لله قانتين﴾ (٥) واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال بعضهم: هو خاص، ثمَّ سلكوا في تخصيصه طريقين: أحدهما هو راجع إلى عُزير والمسيح والملائكة، وهو قول مقاتل ويمان.

القول الثاني قالوا: هو راجع إلى أهل طاعته دون النّاس أجمعين وهذا قول ابن عبّاس والفراء، وقال بعضهم: هو عام في جميع الخلق ثمَّ سلكوا في الكفّار الجاحدين طريقتين أحدهما: إنّ ظلالهم تسجد لله وتطيعه، وهذا قول مجاهد دليله قوله عزّ وجلّ ﴿يتفيئوا ظلاله عن اليمين﴾ (٢) الآية. قال الله تعالى ﴿وظلالهم بالغدق والآصال﴾ (٧).

والثاني: هذا يوم القيامة قاله السدي وتصديقه قوله تعالى: ﴿وعنت الوجوه للحي القيّوم﴾ (٨).

﴿ بديع السَّمُوات والأرض﴾ أي مبتدعها ومنشُها من غير مثال سبق ﴿ وإذا قضى أمراً ﴾ أي بيده وأراد خلقه وأصل القضاء إتمام الشيء وإحكامه.

قال أبو ذؤيب:

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أوصنع السوابغ تبع

⁽۱) سورة الأحزاب: ۳۰. (۲) مسند أحمد: ۳۰۲/۳، وسنن الدارمي: ۲۳۹/۱ ح ۳۸۰.

 ⁽٣) سورة الزمر: ٩.
 (٤) مسند أحمد: ٢/ ٤٣٨، ومجمع الزوائد: ٥/ ٢٧٥.

⁽٥) سورة البقرة: ٢٣٨. (٦) سورة النحل: ٤٨.

⁽V) سورة الرعد: ١٥. (A) سورة طه: ١١١٠.

﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنَّ فَيَكُونَ﴾.

وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكُلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا ءَايَةً كَذَلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِثْلَ فَوْلِهِمْ تَشَكِّهُمْ فَلَوْبُهُمُّ فَلَا بَيْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمِ لُوفِئُونَ ﴿ إِنَّا آوْمَلْمَنَكُ بِالْحَقِ بَشِيمًا وَنَذِيزًا وَلَا لَشَكَنَ عَنَ أَصْفَكِ لَلْقَجِيمِ ﴿ إِنَّ وَلَى تَرْفَى عَلَكَ الْبَهُودُ وَلَا الشَكَرَى حَقَ تَثَبِعَ مِلْمَهُمْ فَلَ إِنَ مُدَى اللّهِ هُوَ الشَّكِلَ عَنْ أَصْفَكِ لَلْقِيمِمِ ﴿ إِنَّ وَلَى مَنْكَ اللّهِ مُو اللّهِ مِن وَلِي وَلَا نَشِيمٍ ﴿ إِنَّ اللّهِ مَا اللّهِ مَن اللّهِ مِن وَلِي وَلَا نَشِيمٍ ﴿ إِنَّ اللّهِمَ مَا اللّهِ مَن اللّهِ مِن وَلِي وَلَا نَشِيمٍ ﴿ إِنَّ اللّهِمُ اللّهِمُ مَنْكُونَهُ مِنْ اللّهِمُ مِن وَلِي وَلَا نَشِيمٍ إِنَّ اللّهِمَ مَن اللّهِمُ مَن اللّهِمُ مَن اللّهِمُ مَن اللّهِمُ مِن وَلِي وَلَا نَشِيمٍ إِنَّ اللّهُمُ مَا اللّهُ مُن وَلِي وَلا يَشْمُ عَن اللّهِمُ مِن وَلِي وَلا يَشْمُ عَن اللّهُ مِن وَلِي وَلا يَشْمُ عَن اللّهِمُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مِن وَلِي وَلا يَشْمُ عَن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مَنْ اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُن اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مِن اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُن اللّهُ مُن الللّهُ مُن الللّهُ مُن اللللّهُ اللللّهُ مُن الللّهُ مُن الللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ م

﴿ وقال الَّذِينَ لا يعلمونَ ﴾ يعني اليهود قاله ابن عبَّاس.

مجاهد: هم النّصارى، قتادة: هم مشركو العرب. ﴿لُولا﴾ هلاّ ﴿يكلّمنا الله﴾ عياناً بأنك رسوله.

﴿أُو تَأْتِينًا آيَةً﴾ دلالة وعلامة على صدقك.

قال الله تعالى: ﴿كذلك قال الّذين من قبلهم﴾ أي كفّار الأمم الخالية ﴿مثل قولهم تشابهت قلوبهم﴾ أشبه بعضها بعضاً في الكفر والفرقة والقسوة.

﴿قد بينا الآيات لقوم يوقنون﴾ ﴿إنّا أرسلناك﴾ يا محمّد ﴿بالحق﴾ بالصدق من قولهم فلان محتّ في دعواه إذا كان صادقاً دليله قوله تعالى ﴿ويستنبئونك﴾ (١) أحقٌ هو؟ أي صدق. مقاتل: معناه لن نرسلك عبثاً بغير شيء بل أرسلناك بالحق، دليله قوله تعالى: ﴿وما خلقنا السّمُوات والأرض وما بينهما إلاّ بالحق﴾ (٢) وهو ضد الباطل.

ابن عبّاس: بالقرآن دليله قوله تعالى: ﴿ بِل كذِّبُوا بِالْحَقّ لَمَّا جَاءُهُم ﴾ (٣).

ابن كيسان: بالاسلام دليله قوله عزّ وجلّ: ﴿وقل جاء الحقّ وزهق الباطل﴾ (٤) ﴿بشيراً﴾ مبشراً لأوليائي وأهل طاعتي بالثواب الكريم.

﴿ وَنَذِيرًا ﴾ منذراً مخوفاً لأعدائي وأهل معصيتي بالعذاب الأليم.

﴿ وَلا تُسأل عن أصحاب الجحيم ﴾ عطاء وإبن عبّاس: وذلك إنّ النبيّ ﷺ، قال ذات يوم: «ليت شعري ما فعل أبواي» [١٠٣] فنزلت هذه الآية (٥٠).

⁽١) سورة الأحقاف: ٣.

 ⁽٣) سورة ق: ٥.
 (٤) سورة الإسراء: ٨١.

⁽٥) تفسير القرآن لعبد الرزاق: ١/٥٩، وتفسير الطبرى: ٧١٩/١.

وقال مقاتل: هو إنّ النّبي ﷺ قال: «لو أنزل الله بأسه باليهود لأمنوا» [١٠٤](١). فأنزل الله تعالى: ﴿ولا تسأل عن أصحاب الجحيم﴾ وفيه قراءتان: بالجزم على النهي وهي قراءة نافع وشيبة والأعرج ويعقوب ووجهها القول الأول في سبب نزول الآية:

وقرأ الباقون: بالرفع على النفي يعني: ولست بمسؤول عنهم دليلها قراءة ابن مسعود: ولن تسأل وقراءة أبي: وما نسألك عن أصحاب الجحيم ولا تؤخذ بذنبهم والجحيم وهو الجحمة والجحمة: معظم النّار.

﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النّصارى حتّى تتّبع ملّتهم ﴾ وذلك إنّهم كانوا يسألون النبي على الهدنة ويطمّعونه ويرون إنّه إن هادنهم إتّبعوه ووافقوه فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال إبن عبّاس: هذا في القبلة وذلك إنّ يهود أهل المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون أن يصلّي النبي على إلى قبلتهم فلمّا صرف الله القبلة إلى الكعبة شقّ ذلك عليهم وأيسوا منه أن يوافقهم على دينهم فأنزل الله: ﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النّصارى حتّى تتّبع ﴾ دينهم وقبلتهم، وزعم الزجّاج: إنّ الملّة مأخوذة من التأثير في الشيء كما تؤثر الملّة في الموضع الّذي يختبز فيه.

﴿ ولئن اتّبعت أهواءهم بعد الّذي جاءك من العلم ﴾ البيان بأنّ دين الله هو الإسلام وقبلة إبراهيم على الكعبة .

﴿مالك من الله من ولي ولا نصير﴾ ﴿الّذين آتيناهم الكتاب﴾ قال ابن عباس: نزلت في أهل السفينة الّذين قدموا مع جعفر بن أبي طالب (رضي الله عنه) وكانوا أربعين رجلاً وإثنا وثلاثون من الحبشة وثمانية من رهبان الشّام منهم بحيرا.

وقال الضحّاك: من آمن من اليهود عبد الله بن سلام وأصحابه وسعيّة بن عمرو ويمام بن يهودا وأسيد وأسد إبنا كعب وابن يامين وعبد الله بن صوريا.

قتادة وعكرمة: هم أصحاب محمّد ﷺ.

وقيل: هم المؤمنون عامّة.

﴿ يَتَلُونَهُ حَقِّ تَلَاوِتُهُ الْكَلِبِي: يَصَفُونُهُ فَي كَتِبَهُمْ حَقِّ صَفْتُهُ لَمِنْ سَأَلُهُمْ مِنْ النَّاسُ وَعَلَى هَذَا القولُ الهاء راجعة إلى محمِّد ﷺ.

وقال آخرون: هي عائدة إلى الكتاب ثمّ اختلفوا في معنى قوله ﴿يتلونه حقّ تلاوته﴾ سعيد عن قتادة قال: بلغنا عن ابن مسعود في قوله ﴿يتلونه حقّ تلاوته﴾ قال: يحلّون حلاله ويحرمون حرامه، ويقرأونه كما أُنزل، ولا يحرفونه عن مواضعه، وقال الحسن: يعملون بمحكمه، ويؤمنون بمتشابهه، ويكلون علم ما أشكل عليهم منه إلى عالمه.

⁽١) أسباب النزول للواحدي: ٢٥، وزاد المسير لابن الجوزي: ١/١٢١، وراجع تفسير القرطبي: ٢/ ٩٢.

مجاهد: يتبعونه حقّ اتباعه.

﴿أُولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون * يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأنّي فضلتكم على العالمين * واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم يُنصرون﴾ إلى قوله ﴿وإذ ابتلى إبراهم ربّه﴾.

وَإِذِ أَبَتَاقَ إِرَاهِ مَنَ لَيُهُ بِكُلِمَتِ فَأَتَنَهُنَّ قَالَ إِنْ جَاعِكَ النَّاسِ إِمَامَّا قَالَ وَمِن دُرِيَّتِي قَالَ لَا يَبَالُ عَهْدِي الظّللِمِينَ (إِنَّ مَنَا الْبَيْتُ مَثَانَةُ لِلنَّاسِ وَأَنَّا وَاَتَّخُورُ إِنِ مَقَادِ إِرَهِ مَ مُصَلِّ وَعَهِدَنَا إِلَى إِرَهِ مَ وَإِنَّا وَالْتَخُورُ إِنَّ وَإِذَ قَالَ إِرَهِ مَ مُصَلِّ وَعَهِدَنَا إِلَى إِرَهِ مَ وَإِنَّ الْمَسْطِيلُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمَتَحِدِينَ وَالرَّحَةِ الشَّحُورُ (إِنَّ وَإِذَ قَالَ إِرَهِ مِنْ كُورُ الْمَتَعَلِّمُ وَالْمَا وَمُورُ الْاَحْرُ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأَمْتِمُومُ وَلِيلًا ثُمَّ الْمُعْلِمُ وَالْمُورُ الْاَحْرُ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأَمْتِمُومُ وَلِيلًا ثُمَّ الْمُعْلِمُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُورُ الْاَحْرُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ

قرأ أبو الشعثا جابر بن زيد: ﴿إبراهيم﴾ ربه إبراهيم رفعاً وربه نصباً على معنى سأل ودعا فقيل له ومن اين لك هذا؟ فقال: اقرأنيه ابن عباس. وهذا غير قوي لأجل الباء في قوله ﴿بكلمات﴾ وقرأ الباقون بالنصب، وجعلوا معنى الأبتلاء الأختيار والامتحان في الأمر، وهو الصحيح، وفي ﴿إبراهيم﴾ أربع لغات: قرأ ابن الزبير: ابرهام بألف واحد بين الهاء والميم، وقرأ أبو بكر إبراهم وكان زيد بن عمر يقول في صلاته: إني عذت بما عاذ به إبراهيم، إذ قال:

إنسي لك السلم عان راغم (١)

وقرأ عبد الله بن عامر اليحصبي: ابراهام بألفين، وقرأ الباقون: إبراهيم [... قال يحيى بن سعيد] (٢) الأنصاري: أقرأ ابراهام وابراهيم. فأن الله عزّ وجلّ أنزلهما كما أنزل يعقوب واسرائيل، وعيسى والمسيح ومحمّداً وأحمد.

الربيع ابن عامر: مصحفة مكتوب في مصاحف أهل الشام إبراهام بالألف وفي غيرها بالياء.

وإبراهيم إسم أعجمي ولذلك لا يجري وهو إبراهيم بن نازح بن ناحور بن ساروخ بن ارخوا بن فالخ بن منابر بن الشالخ بن ارفخشد بن سام بن نوح. فاختلفوا في مسكنه، فقال بعضهم: كان [بكشكر،] (٢) وقال قوم: حرّان؛ ولكن أباه نقله إلى بابل أرض نمرود بن كنعان

⁽١) ومطلعه: مستقبل القبلة وهو قائم. (٢) مجموعة كلمات سقط في المخطوط.

⁽٣) كذا في المخطوط.

واختلفوا في الكلمات التي ابتلى إبراهيم اللِّيِّة:

عن ابن عبّاس: هي ثلاثون سهماً، وهي شرائع الأسلام، ولم يبتل أحد بهذا الدّين كلّه فأقامه كلّه إلاّ إبراهيم (عليه الصلاة والسلام).

﴿ فَأَتُمَهُنَ ﴾ فَكتب له البراءة. فقال: ﴿ وإبراهيم الذي وفى ﴾ وهي عشرة في براءة ﴿ التائبون العابدون ﴾ الآية وعشرة في الأحزاب ﴿ إنّ المسلمين والمسلمات ﴾ الآية ، وعشرة في المؤمنين ﴿ وسأل سائل ﴾ ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ ، وقوله ﴿ إلاّ المصلين ﴾ .

وروى طاووس عن ابن عبّاس قال: إبتلاه بعشرة أشياء هي من الفطرة والطّهارة خمس في الرأس وخمس في الجسد فالتّي في الرأس قصّ الشارب والمضمضة والاستنشاق والسّواك وفرق الرأس، والّتي في الجسد: تقليم الأظافر ونتف الأبط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء.

مجاهد: هي الأيات الّتي في قوله: ﴿قال إنّي جاعلك للنّاس إماماً﴾ إلى آخر القصّة.

الربيع وقتادة: مناسك الحج.

الحسن: ابتلاه بسبعة أشياء إبتلاه بالكواكب والقمر والشمس فأحسن في ذلك وعلم أنّ ربّه دائم لا يزول وإبتلاه بالنّار فصبر على ذلك، وإبتلاه بذبح ابنه فصبر على ذلك وبالختانُ فصبر على ذلك وبالمجرة فصبر عليه.

سعيد بن جبير: هي قول إبراهيم وإسماعيل حين يرفعان البيت ﴿ رَبِنًا تَقَبُّلُ مَنَّا ﴾ (١) فرفعاه بسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر.

يمان: هي محاجّة قومه قال الله: ﴿وحاجّه قومه﴾ إلى قوله تعالى ﴿وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه﴾(٢).

أبو روق: هي قوله ﷺ ﴿الذي خلقني فهو يهدين﴾ الآيات

وقال بعضهم: هي إنّ الله ابتلاه في ماله وولده ونفسه فسلم ماله إلى الضيفان، وولده إلى القربان، ونفسه إلى النيران، وقلبه إلى الرّحمن فاتخذه خليلاً، وقيل: هي سهام الأسلام وهي عشرة: شهادة أن لا اله إلاّ الله وهي الملّة والصلاة وهي القنطرة. قال: [والزكاة] (٣) وهي الطهارة والصّوم وهو الجنّة والحج وهو الشريعة، والغزو وهو النّصرة، والطاعة وهي العصمة، والجماعة وهي الألفة، والأمر بالمعروف وهو الوفاء والنهي عن المنكر وهو الحُجّة. فأتمهنّ. قال قتادة: أدّاهن.

⁽۱) سورة البقرة: ۱۲۷. (۲) سورة الأنعام: ۸۳.

⁽٣) كلمة غير مقروءة والظاهر ما أثبتناه.

الربيع: وفي بهنّ.

الضّحاك: [... أيمانهن] (١٠) ، يمان: عمل بهن. قال الله ﴿إِنِّي جاعلك ﴾ يا إبراهيم ﴿للناس إماماً ﴾ ليقتدي بك وأصله من الأم وهو القصد.

﴿قَالَ﴾ إبراهيم ﴿ومن ذرّيتي﴾ ومن أولادي أيضاً. فاجعل أئمّة يُقتدى بهم وأصل الذريّة الأولاد الصغار مشتق من الذر لكثرته، وقيل: من الذرر وهو الخلق فخفف الهمز وأدخل التشديد عوضاً عن الهمز كالبرّيّة.

قيل: من الذرو وفيها ثلاث لغات:

ذريّة بكسر الذال، وهي قراءة زيد بن ثابت، وذريّة بفتحها وهي قراءة أبي جعفر، وذريّة بضمها وهي قراءة العامّة.

﴿قال﴾ الله ﴿لاينال﴾ أي لا يصيب.

﴿عهدي الظالمين﴾ وفيه ثلاث قراءات: عهدي الظالمون، وهي قراءة ابن مسعود وطلحة ابن مصوف، وعهدي الظالمين مرتجلة الياء، وهي قراءة أبي رجاء والأعمش وحمزة، وعهدي الظالمين بفتح الياء وهي قراءة العامّة، واختلفوا في هذا العهد فقال عطاء بن أبي رباح: رحمتي.

الضحّاك: طاعتي دليله قوله: ﴿وأونوا بعهدي أوني بعهدكم﴾ (٢).

السّدي: [التوفي] دليله قوله ﴿الّذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه﴾ (٣).

مجاهد: ليس الظالم أن يطاع في ظلمه.

أبو حذيفة: أمانتي دليله قوله ﴿وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم﴾ (٤).

أبو عبيد: أماني دليله قوله: ﴿فأتمُّوا إليهم عهدهم إلى مدَّتهم﴾ (٥)، وقيل: إيماني دليله عزّ وحلّ ﴿أَلَم أَعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان﴾ (٦).

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتُ﴾ يعني الكعبة.

﴿مثابة﴾ مرجعاً والمثاب والمثابة واحد كالمقام والمقامة قال ابن عبّاس: يعني معاذاً وملحاً.

مجاهد وسعيد بن جبير والضحّاك: [يَثِبون] إليه من كلّ جانب ويحجّون ولا يملّون منه فما من أحد قصده إلاّ وهو يتمنى العود إليه.

⁽۱) كلمة غير مقروءة. (۲) سورة البقرة: ٤٠.

⁽٣) سورة البقرة: ٢٧. (٤) سورة النحل: ٩١.

⁽۵) سورة التوبة: ٤. (٦) سورة يس: ٦٠.

قتادة وعكرمة: مجمعاً، وقرأ طلحة بن مصرف: مثابات على الجمع.

﴿للنَّاسِ وأمناً﴾ مأمناً يأمَنون فيه.

قال ابن عبّاس: فمن أحدث حدثاً خارج الحرم ثمّ التجأ إلى الحرم أمن من أن يهاج فيه ولكن لا يؤوى ولا يخالط ولا يبايع ويوكلّ به فاذا خرج منه أقيم عليه الحد ومن أحدث في الحرم أقيم عليه الحدّ فيه.

﴿وَإِتَخَذُوا مِن مَقَام إِبِرَاهِيم مَصلَّى﴾ قرأ شيبة وابن عامر ونافع والأعرج والحسن وابن أبي إسحاق وسلام: واتّخذوا بفتح الخاء على الخبر وقرأ الباقون: بالكسر على الأمر.

قال ابن كيسان: ذكروا أن رسول الله ﷺ مرّ بالمقام ومعه عمر بن الخطّاب رضي الله عنه فقال: يا رسول الله أليس هذا مقام أبينا إبراهيم؟ قال: «بلى» قال: أفلا نتخذه مصلّى؟ قال: «لم أوْمر بذلك» [١٠٥](١).

فلم تغب الشمس من يومهم حتّى نزلت: ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلّى ﴾.

وعن أنس بن مالك قال: قال عمر بن الخطّاب رضي الله عنه: وافقني ربي في ثلاث. قلت: لو أتخذت من مقام إبراهيم مصلّى فأنزل الله ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلّى ﴾ وقلت يا رسول الله: يدخل عليك البر والفاجر فلو حجبت أُمهات المؤمنين فأنزل الله آية الحجاب قال: وبلغني شيء كان بين أُمهات المؤمنين وبين النبي ﷺ فاستنفرتهن فجعلت أقول لهنّ: لتكفنّ عن رسول الله أو استبدلته أزواجاً خيراً منكنّ حتّى أتيت على آخر أُمهات المؤمنين.

وقالت أمّ سلمّة: يا عمر أما في رسول الله ما يغبط نساءه حتّى يعظهِن مثلك وأمسكت فأنزل الله تعالى: ﴿عسى ربّه إن طلّقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكنّ مسلمات ﴿ (٢) الآية .

واختلفوا في معنى قوله ﴿من مقام إبراهيم﴾ قال إبراهيم النخعي: الحرم كله مقام إبراهيم. يمان: المسجد كله مقام إبراهيم.

قتادة ومقاتل والسّدي: هو الصّلاة عند مقام إبراهيم أُمروا بالصلاة عنده ولم يؤمروا بمسحه ولا تقبيله.

وأمّا قصّتهُ وبدءُ أمره.

فروى سعيد بن جبير عن ابن عبّاس قال: لما أتى إبراهيم بإسماعيل وهاجر فوضعهما بمكّة ولبث على ذلك مدة، ونزلها الجوهميّون وتزوج إسماعيل امرأة منهم، وماتت هاجر. فاستأذن إبراهيم سارة أن يأتي هاجر فأذنت له وشرطت عليه أن لا ينزل. فقدم إبراهيم وقد ماتت هاجر

⁽١) مسند أبي الجعد: ٣٧، ةتفسير ابن كثير: ١/١٧٤.

⁽٢) سورة التحريم: ٥.

فذهب إلى بيت إسماعيل. فقال لأمرأته: أين صاحبك؟

قال: ليس هاهنا. ذهب للصيّد، وكان إسماعيل يخرج من الحرم فيصيد ثمّ يرجع. فقال لها إبراهيم: هل عندك ضيافة؟ هل عندكِ طعام أو شراب؟ قالت: ليس عندي ولا عندي أحد.

قال إبراهيم: إذا جاء زوجكِ فأقرئيه السّلام، وقولي له: فليغير عتبة بابه، وذهب إبراهيم، فجاء إسماعيل ووجد ريح أبيه. فقال لامرأته: هل جاءكِ أحدٌ؟

قالت: جاءني شيخ صفته كذا، كالمستخفة بصفته. قال: فما قال لكِ؟

قالت: قال لي أقرئي زوجك مني السّلام، وقولي له: فليُغير عتبة بابه. فطلّقها، وتزوج أُخرى. فلبث إبراهيم ما شاء الله أن يلبث، ثمّ استأذن سارة أن يزور إسماعيل فأذنت له وشرطت عليه أن لا ينزل، وجاء إبراهيم حتّى أتى إلى بيت إسماعيل.

فقال إبراهيم لامرأته: أين صاحبك؟

قالت: ذهب يتصيّد وهو يجيء الآن إنشاء الله فأنزل يرحمك الله.

قال لها: هل عندك ضيافة؟

وقال أنس بن مالك: رأيت في المقام أثر أصابعه وعقبه وأخمص قدميه غير إنّه أذهبه مسح النّاس بأيديهم.

نافع بن شيبة يقول: سمعت عبدالله بن عمر يقول: أشهد ثلاث مرّات أنّي سمعت رسول الله عَلَيْ يقول: «الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنّة طمس الله نورهما ولولا أن طمس نورهما لأضاءا ما بين المشرق والمغرب» [١٠٦] (٢).

﴿عهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل ﴾ أي أمرناهما وأوصينا إليهما.

⁽١) تاريخ الطبري: ١/ ١٨١ ط. الأعلمي بيروت.

⁽٢) المجموع للنووي: ٨/٣، ومسند أحمد: ٢/٣٢٢.

﴿أَنْ طَهِّرا بِيتِي﴾ الكعبة أي إبنياه على الطَّهارة والتوحيد.

وقال سعيد بن جبير وعبيد بن عمر وعطاء ومقاتل: طهّرا بيتي من الأوثان والرّيب وقول الزور، وسمع عمر رضي الله عنه صوت رجل في المسجد فقال: ما هذا أتدري أين أنت؟

الأوزاعي عن عهدة بن أبي لبابة عن زر بن حبيش قال: سمعت حذيفة بن اليمان يقول: قال رسول الله على: "إنّ الله أوحى إليّ يا أخ المرسلين يا أخا المنذرين إنذر قومك ألاّ يدخلوا بيتاً من بيوتي إلاّ بقلوب سليمة وألسن صادقة وأيد نقيّة وفروج طاهرة ولا يدخلوا بيتاً من بيوتي ولأحد عندهم مظلمة فإنّي ألعنه ما دام قائماً بين يديّ يصلّي حتّى يردّ تلك الظلامة إلى أهلها فأكون سمعه الذي يسمع به وأكون بصره الذي يبصر به ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيّين والصدّيقين و الشهداء والصالحين» [١٠٧](١).

وقال يمان بن رئاب: معناه بخّراه وخلقاه (۲).

مكحول عن معاذ بن جبل عن رسول الله على قال: «جنّبوا مساجدكم غلمانكم ($^{(7)}$ - يعني صبيانكم ومجانينكم - وسلّ سيوفكم ورفع أصواتكم وحدودكم وخصومكم وبيعكم وشراءكم وحمرّوها يوم جمعتكم واجعلوا على أبوابها بظاهركم» [١٠٨]($^{(3)}$.

وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق وجعفر وأهل المدينة: (بيتي) بفتح الياء وقرأ الاخرون: باسكانه واضافته تعالى إلى نفسه سبحانه تخصيصاً وتفضيلاً.

﴿للطائفين﴾ حوله وهم النزاح إليه من آفاق الأرض. **﴿والعاكفين﴾** أي المقيمين فيه وهم سكّان الحرم. **﴿والرحّع﴾** جمع الرّاكع. **﴿السّجود﴾** جمع الساجد مثل قاعد وقعود.

قال عطاء: إذا كان طائفاً فهو من الطائفين وإذا كان جالساً فهو من العاكفين وإذا كان مصلّياً فهو من الركّع السجود.

الأوزاعي عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عبّاس قال: قال رسول الله على: «إنّ في كلّ يوم وليلة عشرين ومائة رحمة ينزل على هذا البيت فستون للطائفين وأربعون للمصلّين وعشرون للناظرين» [١٠٩] (٥٠).

⁽۱) كنز العمال: ۱۱۵/۹۳۳، وتفسير القرطبي: ۱۱۵/۲.

⁽٢) راجع تفسير القرطبي: ٢ / ١١٤.

⁽٣) في المصادر لا يوجد غلمانكم وما هو موجود: جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم...

⁽٤) المجموع للنووي: ٢٠/ ١٣٢، وسنن ابن ماجة: ١/٢٤٧ ح ٧٥٠ ز

⁽٥) تاريخ دمشق: ٣٨٨/٣٤ .

﴿وإذ قال إبراهيم ربِّ اجعل هذا ﴾ يعني مكَّة أو الحرم.

﴿بلداً آمناً ﴾ أي مأموناً فيه يأمن أهله.

﴿وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر﴾ قال الأخفش: من آمن بدل من أهله على البيان، كما يُقال: أخذت المال ثلثيه ورأيت القوم ناساً منهم، وهذا ابدال البعض من الكلّ كقوله: ﴿ولله على النّاس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً﴾(١).

﴿قَالَ﴾ الله. ﴿ومن كفر فأمتعه قليلاً﴾ فسأرزقه آلى منتهى أجله لأنه تعالى وعد الرزق للخلق كافة كافرهم ومؤمنهم وقيد بالقلة لأن متاع الدنيا قليل. قرأ معاوية وابن عامر: فامتعه بضم الألف وجزم الميم خفيفة، وقرأ أبي: فنمتعه قليلاً ثمّ نضطره بالنون.

﴿ثُمّ أَضَطُره﴾ موصولة الألف مفتوحة الراء على عهد الدُّعاء من إبراهيم ﷺ، وقرأ الباقون: فأمتعه بضم الألف مشددة ثمَّ اضطره على الخبر أيّ الجنة في الآخرة ﴿إلى عذاب النّار وبئس المصير﴾ أيّ المرجع تصير إليه.

﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ القواعدُ مِنَ البَيْتُ وَإِسَمْعِيلُ ﴾ روى الرواة من أسانيد مختلفة في بناء الكعبة جمعت حديثهم ونسقته ليكون أحسن في المنطق وأقرب إلى الفهم.

قالوا: خلق الله عزّ وجلّ موضع البيت قبل الأرض بألفي عام، فكانت زبدة بيضاء على الماء فدحيت الأرض من تحتها. فلما أهبط الله عزّ وجلّ آدم إلى الأرض كان رأسه يمسّ السّماء حتّى صلع وأورث أولاده الصّلع ونفرت من طوله دواب الأرض فصارت وحشاً من يومئذ، وكان يسمع كلام أهل السّماء ودُعاءهم وتسبيحهم، يأنس إليهم فهابته الملائكة واشتكت نفسه. فنقصه الله عزّ وجلّ إلى ستين ذراعاً بذراعه. فلمّا فقد آدم ما كان يسمع من أصوات الملائكة وتسبيحهم استوحش، وشكا ذلك إلى الله عزّ وجلّ. فأنزل الله ياقوتة من يواقيت الجنّة الكلام مقطوع له بابان من زمرّد أخضر باب شرقي وباب غربي فأنزل الله فيه قناديل من الجنّة. فوضعه على موضع البيت إلى الآن ثمّ قال: يا آدم إنّي أهبطت لك بيتاً تطوف به كما يُطاف حول عرشي، وتصلّى عنده كما يُصلّى عند عرشي.

فأنزل عليه الحجر. فمسح به دموعه وكان أبيض فلما لمسته الحُيُّض في الجاهلية أسود.

وقال النبي ﷺ: «إنّما الحجر ياقوتة من يواقيت الجنّة ولولا ما مسه المشركون بأنجاسهم ما مسّهُ ذو عاهة إلا شفاه الله تعالى» [١١٠](٢).

فتوجه آدم من أرض الهند إلى مكّة ماشياً وقيّض (٣) الله له ملكاً يدلّه على البيت.

⁽١) سورة آل عمران: ٩٧. (٢) في هامش المخطوطة: قيض: تقدير.

⁽٣) بتفاوت في الجامع الصغير: ١/ ٥٨٧ ح ٣٨٠٣، والعهود المحمدية: ٢٢٤.

قيل لمجاهد: يا أبا الحجّاج ألاّ كان يركب؟

قال: فأي شيء كان يحمله فوالله إن خطوه مسيرة ثلاثة أيّام وكلّ موضع وضع عليه قدمه عمران وما تعدّاه مفاوز وقفار فأتى مكّة وحجّ البيت وأقام المناسك فلمّا فرغ تلقّته الملائكة فقالوا: برّحجك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام.

قال ابن عبّاس: حجّ آدم أربعين حجّة من الهند إلى مكّة على رجليه فهذا بدء أمر الكعبة فكانت على ذلك إلى أيّام الطّوفان فرفعه الله إلى السّماء الرابعة فهو البيت المعمور يدخله كلّ يوم سبعون ألف ملك ثمّ لا يعودون إليه إلى يوم القيامة، وبعث الله جبرائيل حتّى خبّأ الحجر الأسود في جبل أبي قبيس صيانة عن الغرق فكان موضع البيت خالياً إلى زمن إبراهيم على ثمّ إنّ الله تعالى أمر إبراهيم على بعد ما ولد له إسماعيل وإسحاق ببناء بيت له يعبد ويذكر فيه فلم يدر إبراهيم أين خبّيء فسأل الله تعالى أن يبيّن له موضعه فبعث الله إليه السكينه ليدلّه على موضع البيت وهي ربح جموح لها رأسان شبه الحيّة فتبعها إبراهيم إلى أن أتيا مكّة فطوّق الله السكينة على موضع على موضع البيت كتطويق الحيّة الحجفة وأمر إبراهيم أن يبني حيث تستقر السّكينة فبناه وهذا قول على والحسن بن أبي الحسن، وقال ابن عبّاس: بعث الله سحابة على قدر الكعبة فجعلت تسير وإبراهيم إبني على ظلّها لا يزد ولا تنقص فبنى بخيالها.

وقال بعضهم: أرسل الله جبرائيل ليدلّه على موضع فذلك قوله ﴿وَإِذَ بِوَأَنَا لَإِبْرَاهِيم مَكَانُ البِيتَ﴾ (١) فبني إبراهيم وإسماعيل البيت، جعل إبراهيم يبنيه وإسماعيل يناوله الحجارة.

قال النّعلبي: سمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا بكر محمّد بن محمّد بن أحمد القطان البلخي وكان عالماً بالقرآن يقول: كان إبراهيم يفهم بالسريانية وإسماعيل بالعربيّة وكلّ واحد منهما يعرف ما يقول صديقه وما يمكن التفوّه به وكان إبراهيم يقول لإسماعيل: هبلي كنيا يعني: ناولني الحجر، ويقول إسماعيل: هاك الحجر خذه.

قالوا: فبقي موضع الحجر فذهب إسماعيل إليه فجاء جبرئيل بحجر من السّماء فأتى إسماعيل وقد ركّب إبراهيم الحجر في موضعه فقال له: من آتاك بهذا؟

فقال: آتاني به من لم يتكّل على بناءك فأقاما البيت فذلك قوله: ﴿وَإِذْ يَرَفَعُ إِبِرَاهِيمُ القَوَاعَدُ من البيت﴾(٢).

قال ابن عبّاس: يعني أُصول البيت الّتي كانت قبل ذلك.

⁽١) سورة الحج: ٢٦.

⁽۲) سورة البقرة: ۱۲۷.

الكلبي وأبو عبيدة: أساسه واحدته قاعدة فبنياه من خمسة أجبل طور سيناء [... وطور سينا والجودي] (١) وبنيا قواعده من حرّاء، فلّما انتهى إبراهيم إلى موضع الحجر الأسود قال لإسماعيل: جئني بحجر حسن يكون للناس علماً فأتاه بحجر فقال له: جئني بحجر أحسن من هذا، فمضى إسماعيل بطلبه فصاح أبو قبيس (١) يا إبراهيم إنّ لك عندي وديعة فخذها فأخذ الحجر الأسود ووضعه مكانه.

وقيل: إنّ الله تعالى مدّ لإبراهيم وإسماعيل بسبعة أملاك يعينونهما على بناء البيت فلمّا فرغا من بنائه قالا: ﴿ربّنا تقبّل﴾ أي تقبل منّا بناءنا البيت. ﴿إِنَّكُ أنت السميع العليم﴾ بنيّاتنا.

﴿رَبُّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلَمِّينَ﴾ موحَّدين مطيعين مخلصين ﴿لك﴾.

وقرأ عون بن أبي جميلة: مسلمين بكسر الميم على الجمع.

﴿ وَمِن ذَرِّيتِنا﴾ أولادنا ﴿ أمَّة مسلمة وأرنا﴾ علمنا نظيره قوله ﴿ لتحكم بين النَّاس بما أراك الله﴾ أي: علَّمك الله وفيه أربع قراءات:

عبد الله بن مسعود: وأرهم مناسكهم ردّه إلى الأمّة.

وقرأ عمر بن عبدالعزيز وقتادة وابن كثير ورويس بسكون الرّاء كل القرآن.

وقرأ أبو عمرو: باختلاس كسره للواو.

وقرأ الباقون: بكسر الرّاء والأصل فيها أرانا بالهمز فحذفت استخفافاً.

فمن قرأ بالجزم قال: ذهبت الهمزة وذهبت حركتها وبقيت الرّاء ساكنة على حالها واستدل بقول السدي: أَرْنَا أداوة عبدالله نملأها من ماء زمزم إنّ القوم قد ظمئوا.

ومن كسر فأنّه نقل حركة الهمزة المحذوفة إلى الرّاء.

وأمّاً أبو عمرو فطلب الخفّة.

وأخبر القاسم بن سلام عن شجاع بن أبي نصر قال، وكان أميناً صدوقاً: إنّه رأى النبيّ ﷺ في المنام فذكّره أشياء من حرف أبي عمرو فلم يردّ عليه إلاّ حرفين أحدهما هذا والأخر: ما ننسخ من آية أو ننسأها مهموزة.

﴿مناسكنا﴾ شرائع ديننا وإعلام حجّتنا.

وقال مجاهد: مذابحنا والنسك: الذُّبيحة، وأصل النسك: العبادة يقال للعابد ناسك قال

⁽١) كلمات غير مقروءة.

⁽٢) في هامش المخطوطة: وهو جبل بمكة.

الشّاعر:

وقد كنت مستوراً كثير تنسّك فهتكت أستاري ولم يبق لي نسكاً

فأجاب الله دعاءهما وبعث جبرئيل فأراهما المناسك في يوم عرفة فلمّا بلغ عرفات قال لإبراهيم: عرفت يا إبراهيم؟

قال: نعم فسمّي الوقت عرفه والموضع عرفات.

﴿وَتُبُ عَلَيْنا﴾ تجاوز عنّا وارجع علينا بالرأفة والرحمة.

﴿إِنَّكَ أَنْتُ النَّوابِ﴾ المتجاوز الرِّجاع بالرحمة على عبادك. ﴿الرحيم﴾.

﴿ رَبُّنَا وَابِعَثْ فَيَهُم ﴾ أي في الأمَّة المسلمة من ذريَّة إبراهيم وإسماعيل.

وقيل: في أهل مكّة ﴿رسولاً﴾ أي مرسلاً وهو فعُول من الرسالة.

وقال ابن الأنباري: يشبه أن يكون أصله من قولهم ناقة مرسال ورسله إذا كانت سهلة السّير ماضية أمام النواق.

ويقال للجماعة المهملة المرسلة: رسْل وجمعه أرسال.

ويقال: جاء القوم ارسالاً أيّ: بعضهم في أثر بعض، ومنه قيل للّبن رُسلاً لأنّه يرسل من الضّرع (١٠).

﴿يَتَلُوا﴾ يقرأ ﴿عليهم آياتك﴾ كتابك جمع الأية وهي العلامة.

وقيل: الآية جماعة الحروف.

وقال الشيباني: هي قولهم: خرج القوم بمافيهم أي بجماعتهم.

﴿وَيَعُلَّمُهُمُ الْكَتَابِ وَالْحَكُمَةُ﴾ فقال بعضهم: الآية هاهنا الكتاب فنسّق عليه خلاف اللفظين كقول الحطيئة:

ألا حبِّذا هند وأرض بها هند وهند تفصيل اتى من دونها النّأي والبعد مجاهد: يعني الحكمة فهم القرآن.

مقاتل: هي مواعظ القرآن وما فيه من الأحكام وبيان الحلال والحرام.

ابن قتيبة: هي العلم والعمل ولا يسمّى الرّجل حكيماً حتّى يجمعهما .

وعن أبي بكر محمّد بن الحسن البريدي: كلّ كلمة وعظتك أو زجرتك أو دعتك إلى

⁽۱) راجع تفسير القرطبي: ۲ / ۱۳۱.

وعن أبي جعفر محمّد بن يعقوب: الحكمة كلّ صواب من القول ورّث فعلاً صحيحاً أو حالاً صحيحاً.

يحيى بن معاذ: الحكمة جند من جنود الله يرسلها إلى قلوب العارفين حتّى يروّح عنها وهج الدّنيا، وقيل: هي وضع الأشياء مواضعها، وقيل: الحكمة والحكم كلّما وجب عليك فعله.

قال الشّاعر:

قد قلت قولاً لم يعنف قائله الصمت حكم وقليل فاعله أي واجب العمل بالصمت.

وقيل: هي الشرك والذَّنوب، وقيل: أخذ زكاة أموالهم.

وقال ابن كيسان: يشهد لهم يوم القيامة بالعدالة إذا شهدوا الأنبياء بالبلاغ، دليله قوله تعالى: ﴿كذلك جعلناكم أمّة وسطا لتكونوا شهداء على النّاس ويكون الرسول عليكم شهيدا﴾(٢).

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزِ﴾ ابن عبّاس: الْعَزِيزِ الَّذِي لا يوجد مثله، بيانه قوله: ﴿ليس كمثله شيء﴾ (٣).

الكلبي: العزيز المنتقم ممّن يشاء بيانه قوله ﴿والله عزيز ذو انتقام﴾ (٤).

الكسائي: العزيز الغالب بيانه قوله ﴿وعزّني في الخطاب﴾(٥): أي غلبني.

وقيل في المثل: من عزيز.

ابن كيسان: العزيز الذي لا يعجزه شيء بيانه قوله: ﴿وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض﴾ (٢).

المفضَّل بن سلمة: العزيز المنيع الَّذي لا تناله الأيدي فلا يردِّ له أمر ولا يغلب فيما أراد بيانه قوله ﴿إِنَّ رَبِّكُ فَعَالَ لَمَا يُرِيدُ﴾ (٧).

⁽١) كنز العمال: ٣/ ٨٦٥، ولسان العرب: ١٤١/١٢ .

⁽۲) سورة البقرة: ۱۱۲۳. (۵) سورة ص: ۲۳.

⁽۳) سورة الشورى: ۱۱. .(۲) فاطر: ٤٤.

 ⁽٤) سورة آل عمران: ٤.
 (٧) سورة هود: ١٠٧.

وقيل: بمعنى المعزّ فعيل بمعنى مفعل بيانه قوله ﴿وتعزّ من تشاء﴾(١).

وقيل: هو القوي بيانه قوله ﴿فعززنا بثالث﴾ (٢) أي قوينا. فأصل العزّة في اللّغة الشدّة يقال تعزز لحم النّاقة إذا إشتدّ ويقال: عزّ عليّ أي شقّ عليّ وأشتد، وأنشد أبو عمرو:

أجد إذا ضمرت تعزز لحمها وإذا نشد بتسعها لاتيئس

فاستجاب الله دعاء إبراهيم وبعث فيهم محمّداً سيّد الأنبياء ولذلك قال رسول الله ﷺ: «إنّي عبدالله في أُمّ الكتاب لخاتم النبييّن وإنّ آدم لمجدل في طينة (٣) وسوف أنبئكم بذلك دعوة إبراهيم وبشارة عيسى (عليهما السلام) قومه، ورؤيا أُمي التي رأت إنّه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام وكذلك ترى أمّهات النبييّن» [١١٢] (٤).

سعيد بن سويد عن العرياض بن سارية قال: قال رسول الله على في قوله تعالى: ﴿ومن يرضب عن ملّة إبراهيم إلا من سفه نفسه﴾ الآية.

وذلك إن عبد الله بن سلام دعا إبني أخيه سلمة ومهاجر إلى الإسلام فقال لهما: قد علمتما إنّ الله عزّ وجلّ قال في التوراة: إنّي باعث من ولد إسماعيل نبياً إسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون، فأسلم سلمة وأبى مهاجراً أن يسلم فأنزل الله تعالى.

﴿وَمِن يَرْغُبُ عَنْ مُلَّةً إِبْرَاهِيمَ إِلاَّ مِنْ سَفَهُ نَفْسُهُ ۚ أَي يَتَرَكُ دَيْنُهُ وَشُرِيعَتُهُ.

يقال: رغب في الشيء إذا أردته ورغبت عنه إذا تركته.

وأصل الرّغبة: رفع الهمّة عن الشيء وإليه يقال: رغب فلان في فلان وإليه إذا همّت نفسه إليه، والأصل فيه الكرة فمعنى قوله تعالى ﴿ومن يرغب عن ملّة إبراهيم﴾ أي يرفع همّته عنها ﴿إلاّ من سفه نفسه﴾.

⁽۱) سورة آل عمران: ۲٦.(۲) یس: ۱٤.

⁽٣) في المصادر: طينته. ﴿ ٤) بتفاوت في مسند أحمد: ١٢٧/٤، وفتح الباري: ٢٦٦/٦.

قال ابن عبّاس: حيّر نفسه.

حيّان عن الكلبي: ظلّ من [جهة] نفسه(١).

أبو روق: عجَّز رأيه عن نفسه.

يمان: حمق رأيه، ونفسه منصوب في هذه الأقاويل بنزع حرف الصّفة.

وقال الفرّاء: نصب على التفسير، والأصل: سفهت نفسه فلمّا أضاف الفعل إلى صاحبها خرجت النفس مفسّرة ليعلم موضع السفه كما يقال: ضقت به ذرعاً معناه: ضاق ذرعي به، ويقال: ألم زيدُ رأسه ووجع بطنه.

وقال أبو عبيدة: سفه نفسه: أي أوبق نفسه وأهلكها.

هشام وابن كيسان: جهل نفسه.

وحكى المفضّل بن سلمة عن بعضهم سفه. حقّر نفسه.

والنفس على هذه الأقوال نصب لوقوع الفعل عليه وهذا كما جاء في الخبر: «من عرف نفسه فقد عرف ربّه» [١١٣](٢).

وأصل السفه والسفاهة: الخفّة والجهل وضعف الرأي يقال سفه يسفه وسفه يسفه.

﴿ ولقد اصطفيناه ﴾ اخترناه ﴿ في الدنيا ﴾ وأصل الطاء فيه تاء حوّلت طاء لقرب مخرجيها ولتطوع اللسان به.

﴿وَإِنَّهُ فِي الآخرة لَمَنَ الصالحين﴾ الفائزين. قال الزجّاج وقال ابن عبّاس: يعني مع آبائه الأنبياء في الجنّة بيانه قوله: خطابه عن يوسف ﴿توفّني مسلماً والحقني بالصالحين﴾(٣).

وقال الحسين بن الفضل: في الآية تقديم وتأخير تقديرها لقد إصطفيناه في الدنيا والأخرة بأنه لمن الصالحين نظيرها في سورة النحل. ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبِّهُ أَسَلَمُ ﴾ أي استقم على الإسلام أو اثبت عليه لأنّه كان مُسلماً كقوله تعالى ﴿فاعلم إنّه لا إله إلاّ الله﴾(٤) أي أثبت على علمك.

وقال ابن عبّاس: إنّما قال له ذلك حين ألُقي في النّار، وعن ابن كيسان: أخلص دينك لله بالتوحيد.

عطاء: أسلم نفسك إلى الله، وفوّض أمورك لله، وقيل: إخضع وإخشع.

⁽١) راجع زاد المسير لابن الجوزي: ١ / ١٣٢ ونسبه للزجاج.

⁽٢) مناقب الخوارزمي: ٣٧٥، وفيض القدير: ٥/ ٦٤ ح ٦٤١٦ .

⁽۳) سورة يوسف: ۱۰۱. (٤) سورة محمد: ۱۹.

﴿قال أسلمت لربّ العالمين﴾ ﴿ووصى﴾ في مصحف عبد الله: فوّصى، وقال أهل المدينة والشام: وأوصى بالألف، وكذلك هو في مصاحفهم.

قال أبو عبيد: وكذلك رأيت في مصحف عثمان، وقرأ الباقون «ووصّى» مشدداً، وهما لغتان، يُقال: أوصيته قد وصيته به إذا أمرته به مثل: أنزل ونزّل. قال الله ﴿فمهل الكافرين أمهلهم رويدا﴾(۱)، وتصديق الأيصاء قوله ﴿يوصيكم الله﴾(۲)، وقوله ﴿يوصين﴾(۱)، ودليل التوصية قوله ﴿ووصّينا الأنسان بوالديه حسناً﴾(٤)، وقوله ﴿فلا يستطيعون توصية﴾(٥).

الكلبي ومقاتل: يعني كلمة الأحاد لا إله إلاّ الله، وقال أبو عبيدة: إن شئت رددت الكناية إلى الملّة لأنّه ذكر ملّة إبراهيم وأن شئت رددتها إلى الوصية.

وقال المفضل: بالطاعة كناية عن غير مذكور، كقوله ﴿حتَّى توارت بالحجاب﴾ (٢)، وقال طرفة:

على مثلها الحواء إذا قال صاحبي ألا ليتني أفديك عنها وافتدي أي من الفلاة.

﴿ بِهَا إِبِرَاهِيم بِنِيهِ ﴾ التمنية: إسماعيل وأمّه هاجر القبطية، وإسحاق وأمّه سارة، ومدين و [... سراين] (٧) ونقشان، وآتون، ويشبق، وشوخ، وأمّهم جميعاً _ قطورا بنت يقطن الكنعانية تزوّجها إبراهيم بعد وفاة سارة.

وقوله تعالى ﴿ويعقوب﴾ وسُمي بذلك لأنه والعيص كانا توأمين فتقدّم عيص في الخروج من بطن أمّه وخرج يعقوب على أثره فأخذ يعقبه. قاله ابن عبّاس وقد مضت القصّة.

وقيل: سُمّي يعقوب لكثرة عقبه، وعن صفوان بن سليم عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعثت على أثر ثمانية الآف نبيّ أربعة آلاف من بني إسرائيل» [١١٤](^).

ومعنى الآية: ووصى بها أيضاً، ويعقوب: بنيه الأثني عشر وهم روفيل أكبر ولده وشمعون ولاوي وهودا وفريالون وسجر ودان ومفتالي وجاد واشرب^(٩) ويوسف وابن يافين.

⁽۱) سورة الطارق: ۱۷.(۲) سورة النساء: ۱۱.

⁽۳) سورة النساء: ۱۲. (٤) سورة العنبكوت: ۸.

 ⁽٥) سورة يس: ٥٠.
 (٦) سورة ص: ٣٢.

⁽٧) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

⁽٨) كنز العمال: ٢١/٣٨١ ح ٣٢٢٨٠، والبداية والنهاية: ٢/١٨٣ .

 ⁽٩) في تفسير الطبري (١ / ٧٩٠): لاوي ويهوذا وريالون ويشجر ونفثالي وجاد واشرب ويوسف ويعقوب وشمعون ودان وبنيامين.

﴿يا بنيّ﴾ معناه أن يا بنيّ، وكذلك في قراءة أبي وابن مسعود، وقال الفراء: إنّما قال ذلك لأنّ الوصية قول وكان تقديره وقال: يا بنيّ كقوله ﴿وعد الله الّذين آمنوا وعملوا الصّالحات لهم مغفرة وأجر عظيم﴾(١) أي وقال لهم لأنّ العبرة بالقول وقال ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذكر﴾(٢) معناه ويقول للذكر مثل حظ الأنثيين.

وقال الشاعر:

إنَّ سَابِدي لَـك فــيــمـا أُبِدي من شجنان شجن نجد وشجن لي ببلاد الهند أي وأقول لأنّ الابداء في المعنى كالقول باللسان.

وحكى ابن مجاهد عن بعضهم ويعقوب أيضاً نسقاً على بنيه لأنه في جملة الموصّين.

﴿إِنَّ الله إصطفى لكم الدين﴾ اختار لكم الإسلام.

﴿ فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ مؤمنون وقيل: مخلصون وقيل: مفوضون وعن الفضيل ابن عياض في قوله: ﴿ فلا تموتنّ إلا وأنتم مسلمون ﴾ أي محسنون بربّكم الظن.

﴿أُمْ كُنتُم شهداء﴾ حضوراً.

﴿ اذْ حضر يعقوب الموت﴾ الآية نزلت في اليهود حين قالوا للنبيّ ﷺ: ألست تعلم إنّ يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية (٢٠٠٠) وعلى هذا القول [.....] (٤) بن الخطاب لليهود.

وقال الكلبي: لمّا دخل يعقوب مصر رآهم يعبدون الأوثان والنيّران فجمع ولده وخاف عليهم ذلك.

﴿ اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي ﴾ قال عطاء: إنّ الله لم يقبض نبيّاً حتّى يخيّره بين الموت والحياة فلمّا خيّر يعقوب قال: أنظرني حتّى أسأل ولدي وأوصيهم ففعل الله ذلك به، فجمع ولده وولد ولده وقال لهم: قد حضر أجلي فما تعبدون من بعدي؟ أي من بعد موتي.

﴿قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم﴾ الآية، وقرأ أبي: إلهك وإله إبراهيم وإسماعيل.

وقرأ يحيى بن يعمر الجحدري: وإله أبيك على الواحد، قالوا: لأنّ إسماعيل عم يعقوب لا أبوه.

وقرأ العامّة: آبائك على الجمع وقالوا: عم الرّجل صنو أبيه.

⁽١) سورة المائدة: ٩.

⁽۲) سورة النساء: ۱۱.

⁽٣) راجع زاد المسير لابن الجوزي: ١ / ١٣٣.

⁽٤) كلمة غير مقروءة.

قال النبيّ ﷺ: «هذا بقية آبائي» [١١٥]، وقال أيضاً: «ردّوا عليّ أبي فإني أخشى أن يفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود» [١١٦]. يعني العبّاس.

والعرب تسمّي العمّ أباً وتسمّي الخالة أمّاً قال الله تعالى ﴿ورفع أبويه على العرش﴾(١) يعني يعقوب وليّا وهي خالة يوسف.

﴿إِلهاً واحداً﴾ أي نعرفه ونعبده إلهاً واحداً.

﴿ونحن له مسلمون﴾ ﴿تلك أمَّة﴾ جماعة ﴿قد خلت لها ما كسبت﴾ من الدين والعمل.

﴿ولكم ما كسبتم﴾ منها.

﴿ولا تُسئلون عمَّا كانوا يعملون﴾ وإنَّما تسألون عمَّا تعملون أنتم.

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَمَكَزَىٰ تُهَنَّدُواْ قُلْ بَلُ مِلَةَ إِزَهِتُمَ حَنِيقًا وَمَا كَانَ مِنَ الْلُشْرِكِينَ ﴿ فَوَلُواْ مَامَكَنَا بِاللّهِ وَمَا أَنزِلَ إِلَتَهَا وَمَا أَنزِلَ إِلَى إِزَهِتُمَ وَاسْتَخِيلَ وَإِسْحَقَ وَتِعْتُوبَ وَالْأَشْبَاطِ وَمَا أُونِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُونِيَ النَّبِيثُونَ مِن رَبِهِتْمَ لَا نُفَرِقُ بَيْنَ أَحَدِ مِنْهُمْ وَنَحَنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿ فَإِنْ عَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَهُمْ بِهِ. فَقَدِ اَهْتَدُواْ وَإِن لِمَانًا فَإِنَّا هَالِمًا هُمْ فِي شِقَاقِ لَنْ مُنْفِئِهُمُ اللّهُ وَهُو الشَيِعُ الْسَلِيمُ الْسَالِمُ اللّهَا

﴿وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا﴾ قال ابن عبّاس: نزلت في رؤوس يهود أهل المدينة كعب بن الأشرف ومالك بن المصيف ووهب بن يهودا وأبي ياسر بن أخطب وفي نصارى أهل نجران: السيّد والعاقب وأصحابهما وذلك إنّهم خاصموا المسلمين في الدين كلّ فرقة تزعم إنّها أحقّ بدين الله من غيرها فقالت اليهود ديننا خير الأديان ونبيّناً موسى أفضل الأنبياء وكتابنا التوراة أفضل الكتب وكفرت بعيسى والأنجيل ومحمّد والقرآن.

وقالت النصارى: نبينًا عيسى أفضل الأنبياء وكتابنا الأنجيل أفضل الكتب وديننا أفضل الأديان وكفرت بمحمّد والقرآن، وقال كل واحد من الفريقين للمؤمنين كونوا على ديننا فلا دين إلا ذلك دعوهم إلى دينهم إلا الحنيفية. فقال الله تعالى: قل يا محمّد ﴿بل ملّة﴾ أي بل نتبع ملّة ﴿إبراهيم﴾ وقرأ الأعرج: (بل ملّ)ة رفعاً على الخبر.

﴿حنيفاً﴾ نصب على القطع. أراد بل ملّة إبراهيم الحنيف فلمّا أسقطت الألف واللام لم تتبع النكرة المعرفة. فانقطع منه فنصب قاله نُحاة الكوفة، وقال أهل البصرة: نصب على الحال قال ابن عبّاس: الحنيف: المائل عن الأديان كلها إلى دين الإسلام، وأصلها من الحنف وهو ميل وعوج في القدم ومنه سُمّي أحنف بن قيس.

⁽١) سورة يوسف: ١٢.

مقاتل: مُخلصاً.

كثير بن زياد قال: سألت الحسن عن الحنيفية فقال: هي حج هذا البيت.

الضحاك: إذا كان مع الحنيف المسلم فهو الحاج، وإذا لم يكن فهو المسلم.

قتادة: من الحنيفية الختان، وترك نكاح الأخت.

﴿وَمَا كَانَ مَنَ الْمَشْرِكِينَ﴾ علم المسلمين مجرى التوحيد وطريق الأيمان. فقال ﴿قُولُوا آمَنا بِالله وَمَا أُنزِل إِليهَا ﴾ وهو عشر صحف.

﴿وإسمعيل وإسحق ويعقوب والأسباط﴾ يعني أولاد يعقوب واجدهم سبط. سمّوا بذلك لأنه ولد لكل واحد منهم جماعة من النّاس وسبط الرّجل حافده، ومنه قيل للحسن والحسين (عليهما السلام) سبطا رسول الله على الأسباط من بني إسرائيل كالقبائل من العرب، والشعوب من العجم.

وعن أبي سعيد الضرير: إنّ أصل السبط في اللغة شجرة ملتفة كثيرة الأغصان فُسمّي الأسباط بها لكثرتهم. فكما إنّ الأغصان من شجرة واحدة كذلك الأسباط كانوا من يعقوب، وكان في الأسباط أنبياء، وكذلك قال ﴿ وما أُنزِل إليهم ﴾ وقيل: هم بنو يعقوب من صلبه صاروا كلّهم أنبياء.

﴿وما أوتي موسى﴾ يعني التوراة.

﴿وعيسى﴾ الانجيل. ﴿وما أوتي﴾ أعطي.

﴿النبيّون من ربّهم لا نفرّق بين أحد منهم﴾ فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصاري.

﴿ونحن له مسلمون﴾ فلمّا نزلت هذه الآية قرأها رسول الله على اليهود والنصارى وقال: «إنّ الله أمرني بهذا» [١١٧] فلمّا سمعت اليهود بذكر عيسى أنكروا وكفروا به وكفرت النصارى وقالوا: لأنّ عيسى ليس بمنزلة سائر الأنبياء ولكنّه ابن الله فأنزل الله تعالى ﴿فإنْ آمنوا﴾ يعني اليهود النصارى.

﴿بِمثل ما آمنتم به﴾ أي بجميع ما آمنتم كإيمانكم، وقيل مثل صلة أي بما آمنتم به، وهكذا كان يقرأها ابن عبّاس ويقول: إقرؤا (فإن آمنوا بما آمنتم به) فليس لله مثل ونظيره قوله: ﴿وليس كمثله شيء﴾: أي كهو. قال الشاعر:

يا عاذلي دعني من عذلكا مثلي لا يقبل من مثلكا أي أنا لا أقبل منك.

﴿فقد اهتدَوا وإن تولّوا فإنّما هم في شقاق﴾ قال ابن عبّاس وعطاء والأخفش: في خلاف يقال: شاق يشاق مشاقة إذا خالف كانّ كل واحد أخذ في شقّ غير شقّ صاحبه دليله قوله ﴿لا يجرمنكم شقاقي﴾(١) أي خلافي وأنشد:

فكان إليها والذي إصطاد بكرها شقاقاً وبعضهن أو لطم وأهجرا

وقال ابن سلمة والسّدي: في عداوة كان كلّ واحد منهما أخذ في شقّ صاحبه أي في جهده وما يشق عليه من قوله ﴿إلاّ بشق الأنفس﴾(٢) دليله قوله: ﴿ذلك بأنّهم شاقوا الله ورسوله﴾(٣) أي عادوا الله ورسوله.

قال بشر بن أبي حازم:

وإلا فاعلم وا انّا وأنتم بغاة ما حيينا في شقاق أي في عداوة.

مقاتل وابو عبيدة: في ضلال واختلاف بيانه قوله ﴿ وَإِنْ خَفْتُم شَقَاقَ بِينَهُما ﴾ (١) أي اختلاف بينهما .

قال الشاعر:

إلى كم نقتل العلماء قسراً ونفجر بالشّقاق وبالنفاق أي بالضلال والاختلاف.

الكسائي: هي خلع الطّاعة بيانه قوله ﴿ومن يشاقق الرّسول﴾ (٥).

الحسن: في بعاد وفراق إلى يوم القيامة.

﴿ فسيكفيكهم الله﴾ يا محمّد يعني اليهود والنصاري.

﴿ وهو السميع ﴾ لأقوالهم.

﴿العليم﴾ بأحوالهم وكفاهم الله تعالى أمرهم بالقتل والسبّي في بني قريظة والجلاء والنفي في بني قريظة والجلاء والنفي في بني النضير والجزية والذلّة في نصارى نجرانمحتوى الجزء الأول من كتاب تفسير الثعلبي.

⁽١) سورة هود: ٨٩.

⁽٢) سورة النحل: ٧.

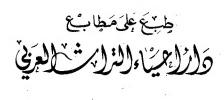
⁽٣) سورة الأنفال: ١٣.

⁽٤) سورة النساء: ٣٥.

⁽٥) سورة النساء: ١١٥.

محتوى الجزء الأول من كتاب تفسير الثعلبي

	مة الثعلبي	رج
٧	ريف بهذا التفسير وطريقة مؤلفه فيه	لتعر
٧٣	مة المصنف	قده
	بر فاتحة الكتاب	
	التفسير وبالله التوفيق	
١.١	في أن التسمية من الفاتحة أو لا؟	
١٠٥	الكلام في جزئية البسملة من باقي السور	
١٠٥	حكم الجهر بالبسملة في الصلاة	
	في إعراب ﴿الحمد لله ﴾	
	الفرق بين ملك ومالك	
119	الإختلاف في قراءة الصراط	
	في معنى الغضب	
١٢٤	 فصل في آمين	
177	فصل في آمين فصل في أسماء هذه السورة	
140	ة البقرة	سور
127	فصل في التقوى	
1 20	فصل في الإيمان	
١٦٥	القول في معنى الآيتين ونظمهما وحكمهما	
١٧٧	فصل في معنى الخليفة	
11/4	القول في حدّ الاسم وأقسامه	



en a transferancia de la companya d Companya de la compa